



جامعة القاهرة

كلية الآداب

العدد الثالث عشر

يوليو ١٩٩٤

المؤرخ المصري

دراسات وبحوث تاريخية محكمة

يصدرها

قسم التاريخ

١ - الأبحاث والدراسات :

- الجالية الهندية في شرق أفريقيا بين هامرتون والسيد سعيد (١٨٢٣ - ١٨٥٦)
د. بنيان سعود تركي
- التعليم وتحديثه في البحرين
د. سعيد خليل هاشم
- بداية الكارم ومعناه في العصر الفاطمي
د. محمد بركات البيلى
- البابوية والهجمات الإسلامية على إيطاليا في القرن التاسع الميلادي/الثالث الهجري
د. عادل عبد الحافظ حمزة
- تجارة القمح في مصر في العصر الفاطمي (٣٥٨هـ - ٥٦٧هـ / ٩٦٨م - ١١٧١م)
د. عبد الحميد حسين محمود حموده
- الموالى والرقيق في نجد والحجاز في العصر الأموي
د. محمد رضا عبد العال محمد
- الحياة الثقافية في الدولة الحفصية في القرن ٧ هـ / ١٣م في ضوء رحلة العبدري
د. حسين سيد عبد الله مراد

٢ - عرض الكتب :

- دفاع عن القرآن ضد منتقديه للدكتور عبد الرحمن بدوى
عرض وتحليل : أ. د. عطية أحمد القوصى

قواعد النشر

- ترحب المؤرخ المصري بنشر الأبحاث والدراسات الأصلية ذات المستوى الأكاديمي الجاد بعد التحكيم ، فضلاً عن مراجعات وعرض الكتب الجديدة .
- تقبل المؤرخ المصري للنشر الأبحاث التاريخية والحضارية المكتوبة باللغتين العربية والإنجليزية على ألا يزيد عدد صفحات البحث أو المقال عن ٣٠ صفحة مطبوعة على الآلة الكاتبة على ورق حجم كوارتر بما فى ذلك الهوامش والجداول وقائمة المراجع .
- المؤرخ المصري لا تنشر بحثاً سبق أن نشرت أو معروضة للنشر فى مكان آخر، وتقوم رئاسة التحرير بإخطار المؤلفين بإجازة بحثهم للنشر بعد عرضها على هيئة التحكيم .
- تحتفظ المؤرخ المصري لنفسها بحق القبول أو رفض الأبحاث أيا كان قرار هيئة التحكيم .
- النشر فى المؤرخ المصري متاح لأعضاء هيئة التدريس بالجامعات المصرية والعربية والأجنبية وسائر المهتمين بالدراسات التاريخية .
- الآراء الواردة بالمؤرخ المصري تعبر عن وجهة نظر أصحابها .



المؤرخ المصري

العدد الثالث عشر

يوليو ١٩٩٤

رئيس التحرير

أ. د. سيد أحمد الناصري

هيئة التحرير

- | | |
|-----------------------------|------------------------------|
| أ. د. حسين محمد ربيع | أ. د. عبد اللطيف أحمد على |
| أ. د. رؤوف عباس حامد | أ. د. سعيد عبد الفتاح عاشور |
| أ. د. حامد زيان غانم | أ. د. حسن أحمد محمود |
| أ. د. عطية أحمد القوصي | أ. د. محمد جمال الدين المسدي |
| أ. د. عصام عبد الرعوف الفقي | |

المراسلات :

ترسل البحوث والمقالات باسم السيد الأستاذ الدكتور /

سيد أحمد الناصري رئيس التحرير على العنوان التالي :

كلية الآداب - جامعة القاهرة (قسم التاريخ)

بريد الأورمان - جيزة

بسم الله الرحمن الرحيم

افتتاحية العدد

إنه لمن دواعي السرور والفخر أن يصدر العدد الثالث عشر من المؤرخ المصرى استمراراً للمسيرة العلمية المباركة التي يحرص القسم على إعطائها الدفعة القوية.

ولقد تصادف صدور هذا العدد عقد جامعة السلطان قابوس ندوتها العلمية عن "عمان فى التاريخ" احتفالاً بعام ١٩٩٤ عام التراث والتي شارك فيها عشرون من خيرة المؤرخين المصريين الذين أداروا المناقشات وألقوا البحوث وكانوا صورة مشرفة لوطنهم وللبحث العلمى. ولقد قامت وزارة الإعلام العمانية مشكورة بتقديم كافة الدعم والرعاية لوفود المشاركين من المصريين والعرب والمؤرخ المصرى تتقدم بوافر التهنية لمعالى وزير الإعلام العماني ولسعادة الدكتور رئيس جامعة السلطان قابوس وللقيادات العلمية في هذا البلد الكريم على نجاح هذه الندوة وعلى الإنجاز الكبير الذى ساهمت به فى مجال إحياء تاريخ عمان العريق بدءاً منذ العصور القديمة حتى عصر جلالة السلطان المعظم قابوس بن سعيد مفجر النهضة العمانية الحديثة.

فى هذا العدد نحرص على تنوع المقالات وعلى المستوى العلمى اللائق لها. إذ يتضمن هذا العدد سبع مقالات لباحثين جادين كما يتضمن عرضاً لكتاب هام للدكتور عبد الرحمن بدوى وإن هيئة التحرير لترجو للقارئ استفادة علمية تليق بهذا المجهود الذى بذلناه لإخراج هذا العدد .

رئيس التحرير

بسم الله الرحمن الرحيم

افتتاحية العدد

إنه لمن دواعي الشُّرور والفخر أن يصدر العدد الثالث عشر من المؤرخ المصرى استمراراً للمسيرة العلمية المباركة التي يحرص القسم على إعطائها الدفعة القوية.

ولقد تصادف صدور هذا العدد عقد جامعة السلطان قابوس ندوتها العلمية عن "عمان فى التاريخ" احتفالاً بعام ١٩٩٤ عام التراث والتي شارك فيها عشرون من خيرة المؤرخين المصريين الذين أداروا المناقشات وألقوا البحوث وكانوا صورة مشرفة لوطنهم وللبحث العلمى. ولقد قامت وزارة الإعلام العمانية مشكورة بتقديم كافة الدعم والرعاية لفود المشاركين من المصريين والعرب والمؤرخ المصرى بتقديم بوافر التهنية لمعالى وزير الإعلام العماني ولسعادة الدكتور رئيس جامعة السلطان قابوس وللقيادات العلمية فى هذا البلد الكريم على نجاح هذه الندوة وعلى الإنجاز الكبير الذى ساهمت به فى مجال إحياء تاريخ عمان العريق بدءاً منذ العصور القديمة حتى عصر جلالة السلطان المعظم قابوس بن سعيد مفجر النهضة العمانية الحديثة.

فى هذا العدد نحرص على تنوع المقالات وعلى المستوى العلمى اللائق لها. إذ يتضمن هذا العدد سبع مقالات لباحثين جادين كما يتضمن عرضاً لكتاب هام للدكتور عبد الرحمن بدوى وإن هيئة التحرير لترجو للقارئ استفادة علمية تليق بهذا المجهود الذى بذلناه لإخراج هذا العدد .

رئيس التحرير

الجالية الهندية فى شرق أفريقيا

بين هامرتون والسيد سعيد (١٨٢٣ - ١٨٥٦)

د. بنیان سعود تركى

قسم التاريخ - جامعة الكويت

مقدمة :

لعب الهنود دوراً أساسياً ومؤثراً فى أوجه الحياة المختلفة فى شرق أفريقية. وكانت العلاقات الهندية مع شرق أفريقية تمتد فى جذورها إلى عصور موغلة فى القدم. ومن شبه القارة الهندية قدم إلى الساحل الشرقى لأفريقية تجار من كتش Cutch وكثوار Cathiwar وجوجرات Gujarat إلا أنهم كانوا تجار موسمين. وكان معظم أولئك التجار الهندوس أو المسلمين. وفى عام ١٨٣٢ نقل السيد سعيد بن سلطان - سلطان عمان مقر عاصمته من مسقط على الجانب الأسيوى إلى زنجبار على الجانب الأفريقى. وكان السيد سعيد يأمل بتأسيس إمبراطورية تجارية مترامية الأطراف مما دفعه على تشجيع الهنود على الاتجار والاستقرار فى أملاكه فى شرق أفريقية. وفى عام ١٨٤٠ استقر السيد سعيد فى عاصمته الجديدة زنجبار وتبعه أئكز هامرتون المعين كقنصل بريطانى وكوكيل سياسى لحكومة بومبى البريطانية لدى السيد سعيد.

إن الهدف من هذه الدراسة هو تتبع وتحليل الأساليب والمبررات التى لجأ إليها كل من هامرتون والسيد سعيد خلال الفترة ما بين ١٨٣٢ لغاية ١٨٥٦ لكسب ود الجالية الهندية ورضاها بهدف السيطرة عليها. وتتركز محاور هذه الدراسة على خلفية تاريخية، ثم تستعرض مواقف السيد سعيد تجاه الجالية الهندية، كما تتناول إتفاقية ١٨٣٩ وشرح بنودها. كما نتطرق إلى

المبررات الايديولوجية و (الانسانية) التى لجأ إليها هامرتون، وموقف السيد سعيد والجالية الهندية تجاهها، مع إستعراض لدور الهند المباشر فى تجارة الرقيق فى شرق افريقية.

خلفية تاريخية :

من أقدم المصادر التى أشارت إلى الوجود الهندى فى شرق أفريقيا كتاب وضعه ملاح أغريقى فى القرن الأول الميلادى عرف باسم (الدليل الملاحى للبحر الأثيرى) The Periplus of the Erythraean sea^(١) وكان ضمن ما احتواه الدليل وصف وتاريخ لموانى شرق افريقية وأحوالها التجارية، ومع قلة ما ذكره حول النشاط التجارى الهندى فى تلك الموانى، إلا أن أهمية تكمن فى كونه أو مصدر أكد وجود علاقات تجارية بين الهند وشرق أفريقيا.

أما الفترة اللاحقة وحتى نهاية القرن الخامس عشر الميلادى فكان أبرز ما يميزها شح المعلومات حول الوجود الهندى فى شرق افريقية^(٢). وفى عام ١٤٩٨ زار القبطان البرتغالى فاسكودى جاما Vasco da Gama الساحل الشرقى لأفريقية وكان فى طريقه إلى الهند. وذكر فاسكودى جاما بأنه وجد العديد من التجار الهنود من طائفة الهندوس مستقرين بموانى أفريقية الشرقية^(٣). أما الرحالة البرتغالى دوارات باربوسا الذى زار الهند ١٥٠٠،

(1) G. S. P. Freeman Grenville. Medieval History of the Coast of Tang anijka. Berlin, 1962 pp. 24 - 5. See also Robert Gregory : India and East Africa : Oxford University Press, 1971 P. 9.

(2) Ibid. See also George. Delf. Asian in East Africa. London: Oxford Universiv Press, 1963. P. 1.

(٣) السيد رجب حراز. أفريقيا الشرقية والاستعمار الأوروبى، القاهرة: دار النهضة

١٥١٦ فقد أشار إلى ازدهار التجارة بين الهند وساحل أفريقية الشرقى. ويبين د. حراز أن باريوسا ذكر أن السفن القادمة من مملكة كامبى Camby الهندية والمتجهة إلى شرق أفريقية كانت ترسو عادة فى بمبة وملندى ومقديشو(٤). وكانت تلك العمليات التجارية تتم عن طريق المقايضة . إذا كان التجار العرب المقيمون بتلك الموانئ يقايضون تجار كمبى على ما كانوا يجلبونه من أقمشة وتوابل وقمح فى مقابل حصول التجار الهنود على الذهب والعاج والصمغ. كما ذكر د. حراز بأن باريوسا أشار إلى أن سلاطين زنجبار كانوا يلبسون الأقمشة الحريرية والقطنية التى يجلبها تجار كمبى الهنود، والتى كانت تجرى عليها المقايضة فى ممبسة(٥).

وكما كان حال العرب استفاد الهنود من موقعهم الجغرافى وتوجههم البحرى، وكذلك ساعدتهم الظروف الجغرافية والمناخية فى تنمية وتطوير علاقاتهم التجارية مع شرق أفريقية. وكان مما سهل ذلك معرفة الهنود بحركة الرياح الموسمية المنتظمة. إذ فى شهر ديسمبر تهب الرياح من الشمال الشرقى حيث تصل بهم إلى الساحل الشرقى لأفريقية. أما فى مارس فتهب الرياح من الجنوب إلى الغرب فتعود بهم إلى موانئ الهند الغربية. وكان التعامل التجارى يتم خلال دورة الرياح تلك باستخدام سفن يطلق عليها الداو(٦).

وكانت الفترة من القرن العاشر الميلادى وحتى مقدم البرتغاليين فى نهاية القرن الخامس عشر الميلادى فترة ازدهار للمدن العربية على طول الساحل الشرقى لأفريقية بسبب سيطرة العرب على تجارة المحيط الهندى. وفى أواخر القرن الثامن عشر نشطت عمان ملاحيا وتجاريا. وكانت السفن

(٤) المرجع السابق.

(٥) المرجع السابق ص ١١٠.

(٦) الداو جمعها داوات سفن شراعية تقليدية ذات شراع واحد مثلث الشكل.

3. A. Ballord. The Rulers of the Indian Ocean. London, 1927. pp. 3 - 4.

العمانية والتجار العمانيون يسهمون بدور بارز فى تجارة المحيط الهندى. وكان التجار العمانيون يعملون كموزعين ومنظمين للسلع التجارية التى كانت ترد من ملاكا وكلكتا وبثافيا، فضلا عن التجارة الداخلية لمدينة مسقط وميناء زنجبار الخاضع لعمان" (٧).

ومن شبه القارة الهندية قدم إلى الساحل الشرقى لأفريقية تجار، وكان معظمهم من الهندوس أو المسلمين حيث تاجروا مع سكانه. وكان المسلمون الهنود قد قدموا بشكل أساسى من بومبى وكنتش وسورات، بينما قدم الهندوس من كنتش وجمنجار وكلها فى غرب الهند (٨).

وفى شرق أفريقية كانت علاقة التجار الهنود بالسكان المحليين من عرب وسواحليين متوترة فى البداية، ووضعت العديد من العراقيل أمامهم، وكان يسمح لهم فقط بالبقاء فى الموسم الذى كانت تهب فيه الرياح الموسمية (٩). مما يفسر عدم وجود مناطق استقرار للهنود على طول الساحل الشرقى لأفريقية، إلا أن ذلك لم يمنع إستقرار أعداد محدودة من الهنود على طول الساحل، وبالذات فى المدن الكبيرة.

وكان لنجاح البرتغال خلال السنوات الأولى من القرن السادس عشر فى بسط سيطرتها على معظم الساحل الشرقى لأفريقية، ولجئها إلى سياسة

(٧) روبرت جيران لاتدن. عمان منذ ١٨٥٧ مسيراً ومصيراً. ترجمة محمد أمين عبد الله سلطنة . عمان وزارة التراث القومى. ١٩٦٦ ص ٥٧.

(8) Chattopadhyya, H. Indians in Africa. Calacutta, 1970. p. 347. See also. Delf, G., Op. cit., p.1.

(9) Public Record Office. Foriegn Office Records (hereafter cited as F. O.) F. O. 84 Vol. 1391 58 "Memorandum by Sir Bartle Frere. regarding Banians or Nantives of India in East Africa. Inclosure 1 in Frere to Granville 16 April, 1876.(hereafter cited as the Memo randum).

انظر ملحق رقم (٢).

الاحتكار التجارى، ومحاولة عزل الداخل عن الساحل قد أدى إلى التأثير على مجمل الأوضاع الاقتصادية فى شرق أفريقيا. وكان لذلك أثره فى إنحسار التجارة وركودها . بيد أن البرتغاليين قد لجأوا إلى استغلال الهنود ، والاستفادة منهم كمحاسبين وأصحاب بنوك(١٠). وكان لنجاح العمانيين فى طرد البرتغاليين من الخليج العربى، وتتبع فلولهم فى شرق أفريقيا وبخاصة فى عام ١٦٩٨ أثره فى عودة النشاط التجارى، وأخذ التجار العرب والسواحليون مرة أخرى فى السيطرة على معظم التجارة الأجنبية فى شرق أفريقيا. ويذكر القبطان البحرى الانجليزى الكابتنسمى SMEE بأنه فى بداية القرن التاسع عشر كانت التجارة الأجنبية فى شرق أفريقيا بشكل أساسى فى يد العرب المنتمين إلى مسقط والمكلا، وبعض الهنود الهندوس(١١). إلا أن وضع الهنود تحسن وبشكل كبير مع قدوم السيد سعيد بن سلطان البو سعيدى سلطان مسقط إلى زنجبار (١٨٠٦ - ١٨٥٦). كما أخذ الهنود يسهمون بشكل أكبر فى عمليات التجارة فى المحيط الهندى، مما كان له أثره فى تثبيت دورهم فى اقتصادياتهم شرق أفريقيا.

(10) Gregory, R. Op. cit, pp. 15 - 16.

(11) Indian Office Records, Marine Records Miscellaneous, 586. Smee's Description of the Island of Zanzibar, 1811.

السيد سعيد فى زنجبار :

أخذ السيد سعيد ابتداء من ١٨٢٨م يولى أملاكه فى شرق أفريقيا جل إهتمامه. وفى عام ١٨٣٢ نقل مقر عاصمة حكمه من مسقط على الجانب الأسيوى إلى زنجبار على الجانب الأفريقى. وكان السيد سعيد يحلم بتأسيس إمبراطورية تجارية، مما كان له أثره فى فتح بلاده على مصراعيها أمام الدول الأجنبية. كما صاحب معه عددا من التجار الهنود من طائفة الهندوس يطلق عليهم "البانيان" إلى زنجبار (١٢).

كان السيد سعيد يهدف من وراء تشجيع الهنود على الاتجار والاستقرار فى زنجبار إلى تنمية وتطوير إمبراطوريته التجارية التى كان يحلم بتحقيقها. وكان السيد سعيد قد سبق له وأن تعامل مع التجار وبالذات الهندوس "البانيان" فى مسقط ، وكان على دراية بقدراتهم المالية والتجارية . وكان التجار الهنود من جانبهم يعهدون فى السيد سعيد تسامحه الكبير حيث منحهم الحرية الدينية ليمارسوا طقوس شعائرتهم. كما كان يعاملهم معاملة طيبة، وفى نفس الوقت لم تكن هناك قيودا تفرض على نشاطهم التجارى. وفى هذا الصدد يذكر روت (١٩٨٣) إنه لما كان السيد سعيد يخلو من التعصب العرقى فإنه كان "يدرك أن مصلحة بلاده تتفق ومصلحة هؤلاء "البانيان" وأن "البانيانى" الواحد يجز بعده عشرة من بنى قومه..". وكان الثواب على ذلك انتعاش تجارته وتحسن

(١٢) كلمة "بانيان" تطلق على كل تاجر هندى سواء أكان مسلما أم هندوسيا فى شرق أفريقيا. ولفظ "بانيان" تحريف لكلمة بهاتيا وهى إحدى الطبقات التجارية فى الهند اقترن تاريخها بالإتجار مع الخارج لاندن، مرجع سبق ذكره ص ١١٧. فظن أيضاً حرلز، مرجع سبق ذكره ص ١١٠.

أحوال رعيته (١٣). كما أن السيد سعيد لم يمنح أولئك القادمين الجدد (الهنود) امتيازات تجارية، لاعتقاده الراسخ في حرية التجارة كما أن أسلوب التجار الهنود ونشاطهم في المجال التجارى كان هو الذى يضى علىهم نفوذا خاصا. كما أن السيد سعيد منح التجار الهنود امتيازات معنوية تفوق ما كانوا يأملونه من حكم أو سلطان، مما كان له أثره في نجاح الهنود في أن يكونوا الطبقة الرئيسية من بين المشتغلين بالتجارة في زنجبار (١٤). وهنا لابد من توضيح بعض النقاط الجوهرية :

أولا : يعود الفضل في نجاح التجار الهنود في زنجبار إلى السياسة الاقتصادية الأنفتاحية التي إنتهجها السيد سعيد، فلولاً تشجيعه لهم على الاتجار، والاستقرار في أملاكه في شرق أفريقيا، وعدم فرض القيود على تجارتهم لما نجحوا في تحقيق السيطرة على الشؤون الاقتصادية في زنجبار. ثانيا : كما أشرنا سابقا كان الهنود قبل مقدم السيد سعيد لايسمح لهم بالاتجار إلا في الموسم الذى كانت تهب فيه الرياح الموسمية.

ثالثا : عامل السيد سعيد التجار الهنود كتجار محليين، كما سمح لهم بالاتجار في منطقة بمبه والمريمة الخاضعة لنظام الاحتكار ، والتي كان لايسمح للتجار إلا جانب بارتياها.

رابعا : كان السيد سعيد - أو كما أطلق عليه الأمير التاجر - يرغب في تطوير وتنظيم إمبراطوريته التجارية، ومن المعتقد أنه كان يرغب في أن يكون لكل فئة من سكان زنجبار مهنة محددة. إذ شجع التجار الهنود على

(١٣) رودلف سعيد روت. سلطنة عمان خلال حكم السيد سعيد بن سلطان -

١٧٩١ - ١٨٥٦. ترجمة عبد المجيد حسيب القيسى. البصرة: مركز دراسات الخليج

للعربى ١٩٨٣ ص ١٨٧.

(14) R. Coupland. East Africa and ist Invaders. Oxford: Clarendon Press, 1938. p. 302 - 303 See also Gregory, R. Op. cit. p. 17.

الاتجار ، والاستقرار فى أملاكه فى شرق أفريقية، مما أهلهم للعمل كسماسرة ووسطاء للعمليات التجارية، لما كانوا يتميزون به من مقدرات تجارية ، وعلاقات بالتجار الأجانب، إضافة إلى ارتباطهم بالوطن الأم "الهند". أما بالنسبة للتجار العرب سواء القادمون الجدد أو المستقرين فى زنجبار قبل مقدم السيد سعيد فمنحوا الأراضى الزراعية، وشجعهم على تطوير الزراعة. كما أمرهم بزراعة محصول جديد هو القرنفل، والذى أصبح فيما بعد دعامة الاقتصاد الوطنى. كما طلب إلى التجار العرب والمغامرين إرتياد الداخل أى البر الأفريقى، وتطوير تجارة القوافل فى محاولة لربط الداخل بالساحل. إلا أن ذلك لم يمنع عددا من التجار العرب من الأستمرار فى تجارتهم، وأقدامهم على التجارة الأجنبية مع البلاد العربية، والهند، وتجارة الترانزيت^(١٥). أما السواد الأعظم من السكان ونقصد بهم الارقاء فكانوا عبارة عن أيدى عاملة رخيصة لخدمة العرب والهنود صحيح أن التجار العرب سواء من المستقرين أو القادمين الجدد مع السيد سعيد قد وقفوا موقف المعارضة من المنافسة التجارية الهندية، لكن ذلك الموقف سرعان ما تلاشى عندما أدركوا أنه بدون التمويل الهندى فإنهم لا يستطيعون توفير المال اللازم لتطوير مشاريعهم الزراعية وتجارة القوافل الداخلية، مما جعلهم تحت رحمة المرابين الهنود. وابتداء من ١٨٣٤ بدا المسؤولون يلاحظون أن أراضى العرب بدأت ترهن للهنود^(١٦). وكان التجار الهنود من جانبهم قد استغلوا حاجة العرب الماسة إلى التمويل، وكانوا يهدفون من وراء تقديم القروض لهم تحطيم الاحتكار العربى لزراعة القرنفل وتجارته ليحصلوا لأنفسهم على حصة فى المقابل .

(15) F. B. Pearce. Zanzibar : The Island Mehropolis of Eastern Africa. London : T. Fisher Unwin. 1920. p. 122.

(16) F. O. 84/1146 Hamerton to the Government of Bomba /, Zanzibar, 9 October, 1843. See also H. R. Crofton. A Pageant of Spice Island. London ; Bale & Danielson, 1936. pp. 90 - 1.

وقد تمكن عدد من التجار الهنود من شراء أقطاعات زراعية مما جعلهم يضيفون إلى نجاحاتهم دعامة جديدة فى السيطرة على قدر متنام من الأراضى الزراعية(١٧).

وقد ساعد الهنود إضافة إلى ما سبق ذكره دعم المؤسسات البنكية الهندية الغنية للتجار الهنود فى زنجبار مما مكنتهم من التعامل فى الاقراض والأنشطة الأخرى. كما أن عددا من التجار الهنود كانوا فى حقيقة الأمر وكلاء لمؤسسات هندية كبرى فى شبه القارة الهندية(١٨).

إضافة إلى التجار الأجانب وبالأذات الأمريكان الذين لعبوا دورا مهما فى مساعدة الهنود على تعزيز وتطوير وضعهم الاقتصادى، وهو ما سوف نتناوله لاحقا.

وهنا لابد من الإشارة إلى أن الهنود فى زنجبار لم يكونوا جميعا من أصحاب المصالح التجارية أو من طبقة التجار، إذ أن عدد كبيرا منهم كانوا أصحاب محلات صغيرة وحوانيت. إضافة إلى وجود أعداد من الهنود الذين كانوا يمتنون حرف كالنجارة والبناء والحدادة وغيرها من الوظائف البسيطة. وكان معظم أولئك قد قدموا بعد إستقرار السيد سعيد فى زنجبار.

قام السيد سعيد بتبسيط نظامه النقدى عن طريق إدخال عملات نقدية صغيرة من الهند كبديل للعملات المتعددة المتداولة كالريالات النمساوية والأسبانية والفرنسية. وفى هذا الصدد يذكر لاتدن (١٩٦٦) بأنه "وبحكم العلاقات المتميزة بين مسقط والهند (البريطانية) كانت عملة البلاد مرتبطة بالروبية الهندية بصورة غير رسمية منذ ١٨٣٥"(١٩). ويبين ذلك المدى الذى

(17) Chattopadhyaya, H. Op. Cit. 395.

(18) Fredrick Cooper. Plantation Slavery of the East Cost of Africa. New Hven: Yale University Press, 1977. pp. 141-143.

(١٩) لاتدن ، مرجع سبق ذكره. ص ١١٥ ، انظر أيضا صلاح العقاد وجمال

قاسم . زنجبار . القاهرة: مكتبة التجلو المصرية، ١٩٥٩١. ص ٦٤.

وصل إليه نفوذ الهند البريطانية لدى السيد سعيد.

خامسا : سبق للسيد سعيد أن تعامل مع التجار الهنود وبالذات الهندوس "البانيان"، وكان على دراية بقدرتهم المالية والتجارية، مما دفعه إلى توظيف الأكفيا منهن في حكومته. كما جعل أحد التجار الهندوس من "البانيان" ملتزما للجمارك في أملاكه في شرق أفريقية، ومن أشهرهم جيرام سوجي (٢٠). وهذا بحد ذاته يعد امتيازاً للهنود ما بعد امتيازهم. ولأهمية الدور الاقتصادي والسياسي الذي لعبه ملتزم الجمارك فسوف نعرض لهذا الأسلوب بشيء من التفصيل.

إن أسلوب الالتزام أو "التضمين" معروف في التاريخ الإسلامي، وكان شائعا في أوروبا في القرنين الخامس عشر والسادس عشر الميلاديين. ويتمثل أسلوب الالتزام في أن يقوم الملتزم بتحصيل الرسوم الجمركية في مقابل أن يدفع مبلغا محددًا من المال يتفق عليه وعن فترة زمنية محددة غالبا ما تكون خمس سنوات. وفي محاولة لمعرفة الأسباب التي حدثت بالسيد سعيد إلى تعيين هندوسي كملتزم للجمارك في أملاكه في شرق أفريقية نبين أولا : كان السيد سعيد في حاجة ماسة إلى مصدر دخل ثابت ومستمر. إلا أنه كان يعاني العديد من المشاكل الادارية التي كانت في حاجة إلى حل جذري. ومن أبرز تلك المشاكل جمع الإيرادات، أو عائدات الضرائب المختلفة خاصة وأن ثلث دخله يأتي من أملاكه في شرق أفريقية، وكانت معظم تلك المصادر تأتي من نشاطاته التجارية والزراعية. وكان السيد سعيد قد ذكر في عام ١٨٣٣ أن أحد أسباب وجوده في زنجبار راجع لكون دخله في عمان قليل ومصاريفه

(20) R. Coupland. The Exploitation of East Africa, 1856-1890. London: Faber, 1939. p. 5.

انظر أيضا: سعيد بن علي المغيرة . جبهة الأخبار في تاريخ زنجبار . تحقيق عبد الله عامر . سلطنة عمان: وزارة التراث القومي ١٩٨٩ ص ٦٥

كثيرة (٢١). وحسب النظام الذى كان سائدا فإن مجموع الايرادات التى كان يحصل عليها السلطان كانت تعتمد على طاقة الحكام المحليين، وأمانتهم، ومقدرة أتباعهم الذين يأتزمون بأمرهم. إضافة إلى ذلك فإنه لم يكن هناك فحص للسجلات لعدم وجود سجلات أصلا. وكان السيد سعيد كما أشار إلى ذلك جرى (١٩٦٢) يشك فى أمانة وإخلاص الحكام المحليين المنوط بهم تلك المهمة. وقد وجد السيد سعيد فى زيارته الأولى لزنجبار ١٨٢٨ أنه لا أحد من الحكام المحليين قد استطاع أن يقدم له حسابات وافية ومعتمدة، بل على العكس من ذلك فكان الواحد منهم يحتفظ بمقدار أكبر مما يستحق ، أو كان من حقه الحصول عليه. وكان كل من العبدین الحبشيين يأقوت وأمبارا اللذين كانا وكيلين للسيد سعيد فى زنجبار "مسيئين عظيمين فى ذلك المجال"، ومع ذلك فإن ما حصلنا عليه من أملاك ومداخل وقعت تحت يد السيد سعيد بعد وفاتها بمقتضى ما يعطيه الشرع الإسلامى للسيد الحق فى أن يرث عبده (٢٢).
ثانيا : كان السيد سعيد يخشى من قوة بعض الشخصيات العربية فى زنجبار ، كما كان حريصا على ألا يقع تحت رحمة الاعتماد على أولئك الأفراد. إذ أن سيطرتهم على تلك الموارد من الممكن أن تحقق لهم قوة ونفوذا، وتجعلهم يتطلعون للنفوذ السياسى. مما كان له أثره فى أبعاد السيد سعيد الشخصيات العربية عن ذلك المورد الاقتصادى الهام. ويذكر الفارس (١٩٨٠). أن السلطان خشى من زيادة قوة الوالى عبد الله بن جمعة البروانى الذى "أتى بعد العبدین الحبشيين فعزله من منصب الحاكم"، وتلاه الوالى خلفان بن سليمان العبرى الذى "رمى فى السجن بعد فقد الثقة فيه" (٢٣).

(21) G.S. Nicholls. The Swahili Coast, Politics, Diplomacy and Trade on the East African littoral, 1798-1856. London: Allen & Unwin. 1971. p. 202.

(22) Jon Gray. History of Zanzibar From the Middle Ages to 1856. Oxford University Press 1962. p. 142.

(٢٣) عبد الله بن صالح الفارسي. البوسعيديون حكام زنجبار. ترجمة محمد أمين

عبد الله ، سلطنة عمان: وزارة التراث القومى ١٩٨٠ ص ٥٢-٥٣.

ثالثا : حاول السيد سعيد أن يسير على نفس الخطى التى سار عليها
حكام ممبسة من عائلة المزرعى الذين وظفوا أحد "البانيان" لجمع الايرادات،
وحفظ السجلات(٢٤).

رابعا : كان تعيين هندوسى كملتزم للجمارك يوفر له المال اللازم وقت
الحاجة، فى نفس الوقت لم يكن يتطلع إلى نفوذ سياسى.

وكان أول عقد وقعه السيد سعيد مع مؤسسة مملوكة لهندوسى يدعى
وات بهيما Wat Bhima فى حدود ١٨١٧. وكان بهيما يعد أحد أبرز التجار
الهنود فى زنجبار. وكانت قيمة العقد ٧٠٠٠٠ دولار مارياتريسا. لم يدم
الاتفاق طويلا بين السيد سعيد وبهيما لاعتقاد الأخير بأنه أخذ مخاطرة كبيرة،
وأصر على حيز أكبر من الربح. وكانت النتيجة الطبيعة هى فسخ العقد(٢٥).
وبعد فسخ العقد مع مؤسسة بهيما تقدم شركة تجارية هندية مملوكة لتاجر
هندوسى يدعى سوجى توبان Swji Topan بعرض للحصول على حق جباية
الجمارك . وكان سوجى قد عرض على السيد سعيد مبلغا وقدره ٨٤٠٠٠
دولار مارياتريسا، مما شجع السيد على منحه الامتياز. وبوفاة سوجى توبان
أنقل التزام الجمارك إلى ابنه جيرام Jiram (توفى ١٨٦٦) وارتفعت قيمة
العقد إلى ١٠٠٠٠٠ دولار مارياتريسا(٢٦). وبقي التزام الجمارك فى يد

(24) Gray, J. Op.cit. p. 142.

(25) Public Record Office, Foreign Office Confidential Print (Hereafter
cited as F.O.C.P.) No. 1936. Kirk's Report Zanzibar. pp. 17-18. See also F.O.
881/1936. Inc.in No. 14. Administrative Report of the Zanzibar Agency, 1870.

انظر ملحق رقم (٣).

(26) Ibid.

كان الريال (الدولار) النمساوى دولار ماريا تريسا من أبرز العملات فى شرق
أفريقية. وفى ذلك الوقت كان الجنيه الاسترلينى يعادل ٤,٢٥ دولار ماريا تريسا.

L.W. Hollingsworth. The Asians of East Africa. London: Macmillan.
1960, p. 21

عائلة سوجى لمدة أربعين سنة. ويبدو أن التزام الجمرك كان يجبى على يد مؤسسة سوجى بعد ١٨١٩، إذ أن المؤسسة ادعت ١٨٤٢ بأنها كانت تجبى الجمارك لمدة ٢٤ سنة (٢٧).

فى ١٨٣٧ نجح السيد سعيد فى السيطرة على معظم الساحل الشرقى لأفريقية، وكان لذلك أثره فى وقوع جمارك مافيا وملندى فى يد مؤسسة سوجى. وكانت تلك المداخل تجبى فى السابق من قبل حاكم كلوة (٢٨). وفى أواخر ١٨٤٠ تضاعفت قيمة عقد التزام الجمارك، مع استمرار عائلة سوجى فى السيطرة عليه.

كانت الإيجار السنوى يتم تقديمه للسيد سعيد على دفعتين فى السنة. إلا أن السيد سعيد كان فى أغلب الأحيان فى حاجة ماسة إلى سيولة نقدية، وبمدة طويلة قبل حلول موعد تسليم الدفعة الثانية، وكان لذلك أثره فى حصوله على مقدم من الدفعة الثانية، مما كان يؤدى فى أحيان كثيرة إلى حدوث سوء فهم وعدم إتفاق بين الطرفين عندما تبدأ المحاسبة النهائية. وكان لذلك الأسلوب دوره فى جعل السلطان مدينا وبشكل كبير لملتزم الجمارك، والذي كان يلجأ إلى تجديد العقد، لعدم قدرته على إيجاد المال الجاهز للدفع الدائنين الآخرين. وكان ملتزم الجمارك الهندوسى المستفيد الأساسى من ذلك الأسلوب، بينما كان السلطان فى حقيقة الأمر يحصل تقريبا على نصف المبلغ المحصل من مداخل الجمارك (٢٩).

(27) Abdul Sheriff. Slaves, Spices, Ivory in Zanzibar, London: James Currey. 1987, 126.

من المعتقد أن جيرام سوجى تولى إدارة الجمرك خلفا لوالده فى أوائل الثلاثينات من القرن التاسع عشر واستمر يدير الجمرك إلى حين مغادرته زنجبار ١٨٥٣ حيث أناب وكيله لودا دمجى ليدير أعماله فى شرق أفريقية.

Norman Bennett. A History of the Arab State of Zanzibar. London: Methwen, 1978. p. 42.

(28) Sheriff, A. Op. cit. p. 127.

(29) Cooper, F. Op. cit. p. 140. See also, Hollingsworth, L. Op. Cit. p. 21.

إضافة إلى ذلك فإن ملتزم الجمارك لا يمنعه العقد من المتاجرة لحسابه الشخصي. وكان لجيرام سوجى تجارة مكثفة فى زنجبار وعلى طول الساحل الشرقى الأفريقى، إضافة إلى مصالحه التجارية فى كل من بومبى وكتش. وكان لايتورع عن استغلال منصبه كملتزم للجمارك، وعلاقاته الحميمة مع السيد سعيد، وطبقة التجار لأعماله الخاصة. ويذكر جرى إنه عندما تتعارض مصالحه الخاصة مع واجباته كملتزم للجمارك، فإنه لم يكن من المستغرب أن يذعن السلطان ويرضخ لملتزم الجمارك (٣٠). ويرى نيكلاوس (١٩٧١) أن جيرام سوجى مارس سلطة أكثر من السلطان نفسه. وكان السلطان يدرك ذلك ولم يمنعه، وفى حالة واحدة أرسى السيد سعيد التزام الجمرى على سوجى، فى نفس الوقت الذى تقدم غيره بعرض أعلى من ذلك الذى قدمه سوجى (٣١). وكان لذلك أثره فى نمو وتوسع تجارة مؤسسة سوجى لاحتلاله ذلك المنصب الحساس فى السلطنة المسئول عن الشؤون المالية. فلا عجب أن يكون له ثروة خيالية، وتأثير كبير على القصر، ويذكر رجبى الذى كان القنصل البريطانى فى زنجبار خلال حكم السيد ماجد بن سعيد (١٨٥٦-١٨٧٠) أن جيرام سوجى الذى وصفه بأنه زعيم الجبال الهندية ترك عند وفاته ثلاث ملايين دولار عملة صعبة نقدية (٣٢).

كان ملتزم الجمارك يعين وكلاء له فى كل ميناء من موانئ الساحل الشرقى الأفريقى الخاضع لسلطة السيد سعيد. وكان أولئك الوكلاء المعينون

(30) Gray, J. Op. Cit., p. 144.

(31) Nicholls, C., Op. Cit., p. 293. See also Norman Bennett and G.E. Brooks. New England Merchants in Africa. Boston University Press, 1965, p. 232.

(32) F.O. 84/1357 Kirk to Bombay to Government, Zanzibar, 1872. See also: C.E.B. Russel. General Rigby, Zanzibar and the Slave Trade. London. 1935, p. 102.

أما أقرباء لملتزم الجمارك ، أو موظفين لديه ، وأغلبهم كانوا من طائفته (٣٣). وكان لذلك أثره على العمل كفريق واحد يدين بالولاء لملتزم الجمارك ، ويمكنه الحصول على معلومات وفيه ودقيقة عن مجمل الأوضاع الاقتصادية على طول الساحل.

كانت أول اتفاقية تجارية يبرمها السيد سعيد مع دولة أجنبية هي معاهدة الصداقة والتجارة مع الولايات المتحدة الأمريكية ١٨٣٣. وكانت القنصلية الأمريكية التي افتتحت عام ١٨٣٧ تحت إدارة التاجر الأمريكي ريتشارد واترز R.Waters أول قنصلية أجنبية في زنجبار (٣٤). وكان لعقد تلك الاتفاقية ، وتعيين قنصل أمريكي أثره في بروز نشاط أمريكي متزايد في أملاك السلطان. وفي هذا الصدد يذكر د. قاسم أنه ومنذ ١٨٣٣ لم تعد الهند هي الدولة الوحيدة التي تزعمت التجارة مع زنجبار وإنما أخذت الدولة الأجنبية تعمل على مزاحمة الهنود في ذلك المضمار (٣٥).

وكان الهنود في زنجبار ، أو على طول الساحل الشرقي لأفريقية أما رعايا بريطانيين ، أو رعايا لمحميات وإمارات هندية قبلت سيادة بريطانيا عليها ككتش وكثيوار ، ولكنهم من الناحية القانونية البحتة لا يعدون رعايا بريطانيين. إضافة إلى أعداد محدودة تقدمت للحصول على حق حماية السلطان كرعايا له. وكان النشاط البريطاني سواء في المجال السياسي ، أو الاقتصادي ، إذ استثنينا التجار الهنود من رعايا بريطانيا محدودا في شرق

(33) F.O. 49/1391 Frere to Granville, 7 May 1873.

(34) Richard Burton, Zanzibar: City, Island and Coast. Voll. London: Tinsley. 1872, pp. 328-9.

(٣٥) جمال زكريا قاسم . دولة بور سعيد في عمان وشرق أفريقية (١٧٤١-

١٨٦١) القاهرة - مكتبة القاهرة الحديثة . ١٩٦٨ ص ٢٢١.

أفريقية. وكانت الشركة التجارية البريطانية الوحيدة التى كانت تعمل فى زنجبار هى شركة نيومن هانت وكريستوفر. وكانت تلك الشركة قد باشرت العمل هناك فى أوائل الثلاثينات من القرن التاسع عشر (٣٦). مما يبين محدودية الاهتمامات البريطانية فيما يتعلق بشرق أفريقيا. كما كان السيد سعيد فى تعامله السياسى الاقتصادى حينئذ يتم عن طريق شركة الهند الشرقية وحكومة موريشوس البريطانية. وكان ذلك التعامل يفتقر إلى وجود قنصلية بريطانية ، أو اتفاقية تجارية تحمى المصالح البريطانية.

أثار ذلك الوضع سخط التجار الهنود من رعايا بريطانيا وتجارا وقباطنة سفن ممن زارو زنجبار. وطالبوا حكومة بومبى البريطانية عقد اتفاقية تجارية مع السيد سعيد، وإقامة قنصلية بريطانية فى زنجبار. وكان من أبرز المطالبين الكابتن هارت Hart من رجال البحرية الهندية الذى زار زنجبار ١٨٣٤، وروبرت كوجان R. Cogan التاجر البريطانى الذى عمل سابقا فى البحرية الهندية وكان كوجان قد قدم خدماته لانجاح ذلك الهدف (٣٧). حول اقتراح كوجان إلى الخارجية البريطانية. ووافق بالمرستون رئيس الوزراء البريطانى على إقتراحه عقد إتفاقية تجارية مع السيد سعيد. وفى سبتمبر ١٨٣٨ عين كوجان كمبعوث لبريطانيا لعقد إتفاقية تجارية، وفى ٣١ مايو ١٨٣٩ عقدت الاتفاقية التجارية بين بريطانيا ومسقط (٣٨).

وبناء على بنود تلك الاتفاقية تمكن الهنود من رعايا بريطانيا من الحصول على الكثير من الامتيازات التى لم يكونوا ليحصلوا عليها، وتشمل حرية الدخول ، والاتجار ، والاستقرار فى أى جزء من أملاك السلطان . كما

(36) Sheriff, A., Op. Cit., p. 90. See also Nicholls, C.Op.Cit., p. 158.

(37) Indian office. Bombay Political Consultation 387/58. Hans Report, Proce 21 May 1834. F.O. 45/2. Cogan Memorandum on the political relation existing between the Imam of Muscat and the British Government, 5 January 1838.

(38) F.O. 54/2 F.O. to Board of Trade, 7 February, 1838.

يحق لهم كرايا بريطانيين تملك الأراضي، والعقارات، ولايجوز تفتيش دورهم. بل أكثر من ذلك فإن المعاهدة أعطت لبريطانيا الكثير من الحقوق على حساب السكان المحليين، ووصلت إلى حد المنازعات. إذ اشترطت الا يحق للسلطان، أو ممثليه مثل القاضى والوالى التدخل فى حال نزاع بين الرعايا البريطانيين، ورعايا دولة مسيحية أخرى. وامتد ذلك ليشمل النزاع بين أحد رعايا السلطان. فالنزاع ينظر فى محاكم السلطان إذ كان الشاكى من رعايا بريطانيا، ويحق للقتصل البريطانى، أو من ينوب عنه حضور المحاكمة. أما إذ كان الشاكى من رعايا السلطان فيحاكم أمام المحاكم البريطانية(٤٠).

كما نصت المعاهدة على ألا تزيد نسبة الضرائب على الواردات إلى أملاك السلطان عن ٥٪، بينما أعفيت الصادرات من الرسوم. كما أعطت للطرفين حق تعيين قناصل لهما فى بلد الآخر. والحق بتلك المعاهدة مواد تتعلق بمحاربة تجارة الرقيق(٤١). ويرى شريف (١٩٨٠) أن تلك الاتفاقية كانت 'بداية الخضوع البوسعيدى للاستعمار البريطانى"، ذلك الخضوع الذى يرجع تاريخه إلى نهاية القرن الثامن عشر عندما قامت علاقات خاصة غير متكافئة بين عمان والهند البريطانية "المصممة" على سيطرتها على الخليج العربى(٤٢).

(39) Great Britain, Parlimantary Papers (hereafter cited as p.p.) Class D. Muscat. 1841 Vol. 31 (288) Imam of Muscat. Convention of Commerce Between Her Majesty and His Highness the Imam of Muscat, signed at Zanzibar May 31, 1839.

(40) Ibid

(41) P.P. 40 Vol. 47 class D. Muscat. No. 105. Extract of a letter from Captain Cogan to Viscount Palmerston. Bombay, July 31st 1839. Sub. Enclosure in 105. Article XV of the Treaty as altered by the Imam.

انظر أيضا جون كيلي . بريطانيا والخليج ١٧٩٥-١٨٧٠ الجزء الثانى ترجمة

محمد أمين عبد الله ، سلطنة عمان: وزارة التراث القومى، ١٩٧٩م ، ص ٤٩-٥٣.

(42) St. Aiff, A., Op. cit. p. 201.

كما أشار كوبلاند إلى تلك الاتفاقية، والاتفاقيات اللاحقة أعطت القوى الأجنبية حقوقا طالت المواطنين الزنجباريين (٤٣). ومع ذلك فإن سنوات العشرينات، والثلاثينات من القرن التاسع عشر كانت السنوات التى كان فيها السيد سعيد تقريبا مستقلا عن التأثير البريطانى، لوجود مصالح مشتركة بين الطرفين، إذ كان السيد سعيد فى حاجة إلى دعم وتأييد بريطانيا له سواء فى مسقط، أو شرق أفريقية، فى نفس الوقت الذى كانت الحكومة البريطانية تترك أهمية السلطان، وموقع السلطنة فى الخليج العربى للمصالح البريطانية (٤٤).

تعيين أثنكز هامرتون :

تلى عقد تلك الاتفاقية تعيين أثنكز هامرتون Athkins Hamerton فى وظيفة مزدوجة كفصل بريطانى، وكوكيل سياسى لحكومة بومبى البريطانية لدى السيد سعيد، ولم "يكن يحدث دائما أن تتفق السياسة التى تسنها حكومة الهند مع التعليمات التى تصدرها الحكومة البريطانية" (٤٥). ويمكن إضافة أن الاختلاف إن وجد كان يتمحور حول الأسلوب ، أو الوسيلة لتحقيق الهدف المنشود، لا الهدف نفسه.

عقد الاتفاقية التجارية وتعيين هامرتون بوظيفة المزدوجة يعد تغيرا فى السياسة البريطانية تجاه منطقة الخليج العربى وشرق أفريقية. وهذا يدعونا إلى محاولة توضيح إهتمامات كل من وزارة الخارجية البريطانية، وحكومة بومبى البريطانية.

كان إهتمام وزارة الخارجية البريطانية فى ذلك الوقت يتمثل وبشكل أساسى فى محاولتها المحافظة على الوضع القائم فى شرق أفريقية. وكان ذلك

(43) Coupland, R., East Africa and Its Invaders. pp. 368-9., 385-6.

(44) Nicholls, A., Op. cit. p. 161.

(٤٥) د. جمال قاسم، مرجع سبق ذكره، ص ٢٢٨.

يعنى أولا إبعاد دول أجنبية منافسة لبريطانيا كالولايات المتحدة الأمريكية وفرنسا من الحصول على موطىء قدم لها فى شرق أفريقيا، وعد التفريط فى المركز البريطانى المتفوق فى السلطنة العربية. ثانيا استغلال محاربة تجارة الرقيق لتحقيق الغرض المشار إليه أعلاه، والتدخل فى شئون السلطنة العربية بما يخدم المصالح البريطانية(٤٦).

كانت وزارة الخارجية البريطانية تهدف الحد من النفوذ الأمريكى المتزايد فى أملاك السلطان خاصة بعد نجاح الولايات المتحدة فى عقد إتفاقية تجارية، وإقامة قنصلية لها فى زنجبار، وما تلى ذلك من نشاط تجارى أمريكى. ونجاح التجار الأمريكين فى كسب التجار الهنود، وبروز تعاون تجارى هندى أمريكى. كما كانت وزارة الخارجية البريطانية تهدف إلى إبعاد منافسها فرنسا من الحصول على موطىء قدم لها فى مسقط، أو شرق أفريقيا، وبخاصة وأن فرنسا كان لها نشاط متزايد فى القسم الغربى من المحيط الهندى كرد فعل للتحرك البريطانى نحو البحر الأحمر(٤٧).

وكان تضمين الاتفاقية التجارية لعام ١٨٣٩ بنودا فى مكافحة الرق يعنى الرغبة فى استغلال تلك القضية بما يخدم مصالح بريطانيا، وهو ما سوف نتناوله لاحقا.

أما بالنسبة لاهتمامات حكومة بومبى البريطانية فإنها كانت تدرك أهمية العلاقات التى كانت تربط الهند بزنجبار، كما كانت تعى أهمية وجود الجالية الهندية فى شرق أفريقيا. إلا إنها كانت ترغب فى وضع أعينها على منطقة

(46) Coupland, R., East Africa and Its Invaders. p. 488-9., 385-6. Sheriff, A., Op. cit. p. 202.

(٤٧) فى علم ١٨٣٩ تأسست القنصلية الفرنسية فى زنجبار . ووصل القنصل

الفرنسى عام ١٨٤٠ إلا أن السيد السعيد وبسبب الضغط البريطانى تكلأ فى الموافقة على قبوله حتى عام ١٨٤٤. رولف روت، مرجع سبق ذكره ، ص ١٤٩.

الخليج العربي الحساسة، والمهمة كطريق للتجارة المتجهة إلى الهند. وكانت تهدف تعيين انكنز هامرتون كوكيل سياسى محاولة تثنى السيد سعيد من إعطاء جل إهتمامه فى الجزء الأفريقى من ممتلكاته لما يمثلته وجوده فى مسقط من حماية للمصالح البريطانية، أى أن محاولات حكومة بومبى البريطانية باءت بالفشل (٤٨).

وباستقرار السيد سعيد فى عاصمته الجديدة زنجبار ١٨٤٠ تحول التوازن الاقتصادى والسياسى من مسقط فى الجزيرة العربية إلى زنجبار فى شرق أفريقية. وكان لذلك التحول أثره فى إجبار هامرتون، وعلى "مضض" منه فى اللحاق بالسيد سعيد (٤٩). وبالفعل وصل هامرتون إلى زنجبار فى مايو ١٨٤١ وهو بذلك أول قنصل بريطانى فى زنجبار.

هامرتون والمبررات الايديولوجية :

عند مقدم هامرتون كان يوجد حوالى ٧٠٠ هندى مستقرين على طول الساحل الشرقى لأفريقية (٥٠).

وكان الهنود بشكل عام قد بنوا لأنفسهم نفوذا إقتصاديا، ونجحوا فى انتزاع الكثير من العوائق التى واجهتهم بمدة طويلة قبل مقدم هامرتون. ألا أنهم كانوا يتميزون بعدم الوضوح فى تحديد إنتماءاتهم الحقيقية. إذ كانوا تارة يدعون أنهم من رعايا بريطانيا بينما نجدهم فى تارة أخرى يدعون أنهم من رعايا السلطان. وكان ذلك يتم وفقا لحاجاتهم التجارية الآتية، إذ كانت قواربهم ترفع العلم البريطانى، أو العربى وفقا لأى ميناء يقتربون منه. وكان الهنود من تجار الرقيق يفضلون التعامل معهم كزنجباريين، وكذلك الحال عند

(48) Sheriff, A., Op. cit. p. 202.

(49) Ibid.

(50) F. O. 54/4 Hamerton to the Government of Bombay, Zanzibar, 13 July, 1841.

الاتجار مع ساحل المريما المقابل لزنجبار. وكان ساحل المريما يعد منطقة محرمة على التجار الأجانب. إلا أن الهنود توقفوا عن ممارسة عدم الوضوح في إلتئاماتهم عندما أخذت بريطانيا تستغل سياسة محاربة تجارة الرقيق، وتأكيدا على عدم تعامل رعاياها بتلك التجارة غير المشروعة، وكانت تلك تعد المرة الأولى التي أجبر فيها الهنود على تحديد وضعهم القانوني^(٥١).

وفي تقريره الذي رفعه إلى حكومة بمبى البريطانية في ١٣ يوليو ١٨٤١ ذكر هامرتون بأنه وجد أن المصالح البريطانية كانت هامشية مع ركانز قليلة للتأثير في زنجبار.

مما أشار هامرتون إلى التجارة المباشرة بين بريطانيا وزنجبار ووصفها بأنها كانت هامشية، أو غير موجودة. وفي وصفه للشعور العام لدى السكان العرب والسواحليين تجاه بريطانيا ذكر هامرتون بأنه شعور معاد "إذ يتكلم العرب بصوت مسموع حول قوة أمريكا وثروتها وأفضيلة البحارة والأمريكان والفرنسين^(٥٢)". أما بالنسبة للهنود من غير رعايا بريطانيا بين هامرتون بأن أولئك ينظرون إلى أنفسهم على أنهم تجارا محليين، كما كانوا يشاركون العرب والسواحليين أحاسيسهم، وعواطفهم، وأظهروا "شعوراً قاسياً" ضد التدخل البريطاني في شئون زنجبار. ويعتقد هامرتون بأن السبب وراء ذلك إنما يعود لخوف أولئك الهنود من فرض قيود على تجارتهم، وتملكهم للرقيق^(٥٣). وما لم يذكره هامرتون هو مشاركة الهنود للعرب والسواحليين في أحاسيسهم وهي حالة طبيعية نتيجة للعلاقات التاريخية التي كانت تربط الهنود بالعرب والسواحليين، وكذلك المصالح التجارية المشتركة. إضافة إلى ذلك الروابط الاجتماعية التي كانت تربط بين تلك المجموعات العرقية، والتي

(51) Nicholls, C., Op. cit. p. 291.

(52) F. O. 54/4 Hamerton to the Government of Bombay, Zanzibar, 13 July, 1841.

(53) Ibid.

كان ثمرتها بروز الشعب السواحلي نفسه، وهو خليط من العرب، والفرس، والأفارقة، والهنود. فلا عجب إذن أن يكون الأمريكان غير المتحمسين لمحاربة الرق وتجارته، والفرنسيون النشطون في تلك التجارة الأكثر تفضيلا من الانجليز. وذكر كرفتون (١٩٢٥) حول تلك الفترة مبينا أن السفن الحربية البريطانية لم تزر زنجبار منذ عدة سنوات، بينما كان التأثير الأمريكي، والفرنسي في أحسن حالاته (٥٤).

وكان من الطبيعي أن يحاول هامرتون جاهدا تعزيز النفوذ البريطاني في زنجبار. وكان ذلك يتطلب العمل على إبعاد القوى الأخرى المنافسة لبريطانيا كالولايات المتحدة وفرنسا. وهذا بدوره يحتاج إلى تعاون الجالية الهندية القوية إقتصاديا، والتي تربط تجارها علاقات تجارية واسعة مع كل من الأمريكيين والفرنسيين. مما كان يتطلب العمل على خلق أو إيجاد مبررات لتحقيق ما يصبر إليه . مما حداه كما بين شريف إلى اللجوء إلى ركيزتين أساسيتين أولهما : جعل من نفسه حكما في مسائل زنجبار الداخلية مستغلا وجود طبقة التجار الهنود القوية إقتصاديا تحت ستار أنهم من رعايا بريطانيا، وتلك وفرت "المبررات" الايديولوجية المتعددة لممارسة الهيمنة والنفوذ البريطاني في شرق أفريقية وثانيهما : إستغل هامرتون الاتفاقيات المتعددة لمحاربة تجارة الرقيق كوسيلة ضغط للتدخل في شئون زنجبار الداخلية وتلك وفرت طريقا "مقنعا وإنسانيا"، والتي كانت تعد البداية للنفوذ البريطاني في زنجبار (٥٥) وكانت الركيزتان اللتان لجأ إليهما هامرتون مترابطتين بشكل وثيق، إذ لا يمكن التطرق لاحدهما بمنأى عن الأخرى.

كان السيد سعيد يرتبط بعلاقات جيدة مع القنصل البريطاني. كما أنه كان يحاول قدر الإمكان إثبات حسن نواياه تجاه الادارة البريطانية في زنجبار

(54) R.H. Crofton. The Old Consulate of Zanzibar, Oxford, 1935. p. 3.

(55) Sheriff, A., Op. cit. p. 202-2.

لما لذلك من أهمية فى تقوية، وتعزيز نفوذه سواء فى مسقط أو شرق أفريقيا. إضافة إلى أنه كان يفخر بصداقته للانجليز. إلا أنه من جانب آخر كان يعمل على الحد من تدخل القنصل البريطانى فى شؤونه الداخلى وبالذات فى مسألة السيطرة على الجالية الهندية. كما أنه كان يرغب فى إيجاد نوع من التوازن فى علاقاته التجارية ومصالحة السياسة. وكان لذلك أثره فى إحتدام التنافس بين السيد سعيد من جهة والقنصل البريطانى من جهة أخرى على كسب ود الجالية الهندية ورضاها. ومن الطبيعى أن تكون الجالية الهندية المستفيد الرئيسى من ذلك التنافس.

كان موقف السيد سعيد واضحا وصريحا فى عدم التعاون مع هامرتون فى محاولته كسر طرق التعاون التجارى الذى كان يربط جيرام سوجى بالقنصل الأمريكى بل إنه اتخذ خطوة أثارت غضب هامرتون إذ طلب إلى سوجى أن يقنع التجار الهنود من غير رعايا بريطانيا بالتوقيع على عريضة يعلنون فيها أنهم من رعايا السلطان. وكان ضمن الأسباب التى أدت بسوجى إلى التعاون مع السيد سعيد رسالة لأحد التجار البريطانيين إلى الغرفة التجارية فى بومبى والتى تسأل فيها عن كون "البانيان" يعنون من الرعايا البريطانيين، وإذا كانوا كذلك فإن ذلك عنصرا أساسى فى القضاء على تجارة الرقيق لكونهم المشاركين الأساسيين فى تلك التجارة^(٥٦). وكان لذلك أثره فى إثارة ملتزم الجمارك الذى كان يملك ٢٠٠ عبدا. وبالفعل قام سوجى بتلك المهمة، إلا أن محاولته باءت بالفشل، ولم يوقع تلك العريضة إلا عدد لا يكاد يذكر^(٥٧).

(56) F.O. 54/4 Norsworthy to Chamber of Commerce. Bombay, (1841?).

(٥٧) كان عدد المعوقين على العريضة ثلاثة فقط .

F. O. 54/4 Hamerton to the Government of Bombay, Zanzibar, 28 September, 1841.

ذكر هامرتون أن فشل سوجى فى مهمته إنما كان يعود لخوف أولئك الهنود من تعرض أسرهم، واهتماماتهم التجارية فى الهند البريطانية للخطر. كما أشار إلى أن العديد من أولئك الهنود كانوا لا يرغبون فى قطع صلتهم بالوطن الأم (الهند). إضافة إلى أنهم كانوا ينظرون إلى زنجبار كوطن مؤقت وليس بديلا للوطن الأم، حيث أن العديد منهم تركوا عائلاتهم وكان يخططون للعودة بعد جمع مبالغ كافية^(٥٨). إلا أنه أغفل ذكر تدخله المباشر، ونجاحه فى إقناع أولئك الهنود فى عدم توقيع تلك العريضة سواء بالتهديد أو الترغيب، وإلا ماذا يعنى هامرتون بتعريض أسر واهتمامات الهنود فى الهند البريطانية للخطر، أو قطع صلتهم بالوطن الأم؟ وهنا لابد من الإشارة إلى فشل سوجى والسيد سعيد فى مساعهما لم يقابله نجاح من قبل هامرتون إستقطاب أولئك الهنود ليكونوا رعايا بريطانيين. بينما فى حقيقة الأمر نجد أن العديد من القادمين الجدد إلى زنجبار يفضلون وضع أنفسهم تحت حماية السلطان، أو الاحتفاظ بانتماءتهم الأصلية^(٥٩).

لم يقتنع السيد سعيد بفشل محاولته مع سوجى، بل حاول بكل جهده أن ينكر مطالب هامرتون بالسيطرة على عموم الجالية الهندية عن طريق مخاطبة وزارة الخارجية البريطانية. وفى خطاب له إلى أبردين يسأل السيد سعيد عن هوية أولئك الهنود من غير رعايا بريطانيا من المقيمين، والمولودين فى زنجبار، ولديهم زوجات محليات، وأطفال، ويملكون الأرقاء أن يكونوا يعدون فى نظر الحكومة البريطانية من رعايا بريطانيا؟ وكان رد أبردين على خطاب السيد سعيد إجابة مطلقة، وغير محددة عندما ذكر بأنه "لا يحق لأى مواطن من الهند الحصول على حماية القنصلية البريطانية،

(58) O. 54/5 Hamerton to the Secret Committee. Zanzibar, 1841.

(59) Sheriff, A., Op. cit. p. 203.

ما عدا مواطنى تلك الاجزاء من الهند والتي تشكل جزءاً من أملاك التاج" (٦٠).

ومن الممكن أن يكون وراء تلك الإجابة المطلقة عدم وجود سياسة محددة المعالم تجاه وضع الجالية الهندية فى شرق أفريقية كما سبق أن ذكرنا بأن لهامرتون وظيفة مزدوجة وليس بالضرورة أن تتفق وجهات نظر وزارة الخارجية مع حكومة بومبى، إلا أنها من الممكن أن تعنى أيضا أن حكومة لندن لم تكن ترغب فى إلزام نفسها بشيء محدد مكتوب ليكون لديها مساحة أكبر للمناورة، وإستغلال تلك القضية فى الوقت المناسب. إضافة إلى ذلك كانت الخارجية البريطانية لاتحبذ الضغط على السيد سعيد لما يمثلته وجوده فى زنجبار من خدمة للمصالح البريطانية العليا. إذ كان ينظر إليه على أنه من أقرب أصدقاء بريطانيا فى المنطقة، ومن الممكن الاستفادة منه فى توسيع، وتعزيز النفوذ البريطانى فى شرق أفريقية، واستغلال نفوذه على طول الساحل الشرقى لأفريقية لابعاد الدول الأجنبية المنافسة لبريطانيا كالولايات المتحدة الأمريكية وفرنسا. ومن الجانب الآخر نظرت كل من وزارة الخارجية وحكومة بومبى البريطانية إلى الجالية الهندية كقاعدة متقدمة لاستغلالها بما يخدم المصالح البريطانية فى شرق افريقية. ولم تكن ترغب فى أن تتأصبها العداء، وإنما على العكس من ذلك تحاول كسب ودها وحماية مصالحها، والتي كانت فى النهاية تصب فى المصلحة البريطانية.

وكان لتحدى السيد سعيد مطالب هامرتون فى بسط السيطرة البريطانية على عموم الجالية الهندية، وإنكار مواطنى كنش وكينوار إدعاءات هامرتون أثره فى إعترافه فى ١٨٤١ بأنه ليس كل الهنود فى زنجبار من رعايا

(60) F. O. 54/6 Said to Aberdeen. Zanzibar, 1844. F. O. 54/7 Said to F.O. AH27/9/1261.

بريطانيا(٦١). وكان روبرت كوجان المفاوض البريطانى لاتفاقية ١٨٣٩ أكد للسيد سعيد بأن شروط تلك الاتفاقية لاتشمل مواطنى كتش. كما أوضح له أن معاهدة الحلف الموقعة بين حاكم الكتش وشركة الهند الشرقية البريطانية ١٨١٦ لم يوضح مواطنى كتش تحت التاج البريطانى، إذ أن الشركة أقرت عدم ممارسة السلطة على شئون حاكم الكتش الداخلية(٦٢).

كان هامرتون يحاول جاهدا عدم الاقرار بوجود فوارق من الناحية القانونية الدقيقة، لأن ذلك كان يعنى حرمانه من السيطرة على عموم الجالية الهندية، إلا أن إعترافه السابق جعله يحاول تفسير التركيب البنىوى للجالية الهندية بما يتناسب وأهدافه. وفى رسالتين إلى حكومة بومبى أشار هامرتون إلى الهنود من رعايا بريطانيا من سكان بومبى، وسورات، ومناطق أخرى فى الهند. إلا أنه لم يحدد تلك المناطق الأخرى فى الهند، وكذلك لم يشر إلى مواطنى كتش وكيشوار الذين كانوا يشكلون الأغلبية العظمى من الجالية الهندية فى شرق أفريقية(٦٣).

هامرتون والمبررات (الإنسانية) :

كان لفشل هامرتون فى بسط نفوذه على عموم الجالية الهندية، إضافة إلى رغبته فى تركيع أولئك المتمردين على السلطة البريطانية وبالذات مواطنى كتش وكيشوار أن لجا إلى إستغلال محاربة الرق وتجارة الرقيق كأداة ضغط ضد الهنود يجب أن تنهم فى الإطار العام ألا وهو محاربة الولايات

(61) F. O. 54/5 Hamerton to the Government of Bombay, 13 July, 1841.

(62) Sheriff, A., Op. cit. p. 204.

(63) F. O. 54/4 Hamerton to the Government of Bombay, 8 September,

1841 F. O. 54/5 Hamerton to the Secret Committee. Zanzibar, 1842

المتحدة الأمريكية وفرنسا وإبعادهما عن منطقة شرق إفريقيا، وتركيع مواطني كتش وكثوار. مما يوضح بجلاء أن الدوافع "الإنسانية" التي كانت تدعيها الإدارة البريطانية في زنجبار، وحكومة لندن ما هي إلا ذريعة لبسط الهيمنة والنفوذ البريطاني، وحماية مصالحها الاقتصادية والسياسية.

وكان تضمين الاتفاقية التجارية لعام ١٨٣٩ بنودا في مكافحة الرق يعنى أن الوقت قد حان الاستغلال تلك القضية بما يخدم مصالح بريطانيا، ولتدعيم، وتعزيز النفوذ البريطانى في شرق إفريقيا خاصة وأن اتفاقية مورسبى ١٨٢٢ كانت عديمة الفاعلية. وهذا بدوره يقودنا إلى محاولة توضيح دور الهنود المباشر وغير المباشر في تجارة الرقيق في شرق إفريقيا.

دور الهنود المباشر وغير المباشر وغير المباشر في تجارة الرقيق:
كان الهنود كغيرهم من الجماعات العرقية التي تاجرت، واستقرت في شرق إفريقيا تورطوا بشكل مباشر، وغير مباشر في امتلاك الأرقاء، والاتجار به. ولا يعرف على وجه الدقة البدايات الأولى لاهتمام الهنود بامتلاك الأرقاء، أو الاتجار بهم في شرق إفريقيا. وهناك العديد من الكتاب والباحثين في تاريخ المنطقة من يعتقدون بأن نشاط الهنود في الاتجار بالرقيق إنما يعود إلى عصور موعلة في القدم. إذ يذكر هولنجزورث إنه ومنذ القدم كان الهنود يمارسون شراء وتوظيف الأرقاء سواء في زنجبار، أو على طول الساحل الشرقي لأفريقية^(٦٤). ألا أن هولنجزورث لم يحدد ذلك بفترة زمنية. كما أشار شريف إلى الهنود كانوا متورطين وبشكل كبير في إمتلاك الأرقاء، والاتجار بهم، كما بين أن ذلك النشاط لم يكن حكرا على جماعة عرقية بذاتها، وإنما كان يمارسها الهنود كغيرهم من الجماعات العرقية التي

تاجرت، واستقرت فى شرق افريقية^(٦٥). وفى القرن التاسع عشر كان الرق يعد عنصرا من عناصر التجارة وجزءا لا يتجزأ من التنظيم الاجتماعى، والاقتصادى فى شرق افريقية. وكانت زنجبار تعد أحد المراكز الرئيسية لتلك التجارة، ولأن الأغلبية العظمى من الهنود من التجار وأصحاب الحوانيت لهذا فإنهم كانوا يحتاجون إلى أعداد من الأرقاء للعمل فى محالهم التجارية وكان عدد العمال الأحرار قليلا فى زنجبار كما أنه من الصعب الحصول عليهم، وذلك كان يتم شراؤهم أو تأجيرهم من أسيادهم العرب أو الهنود. وكذلك كان الهنود فى حاجة إلى من يقوم بخدمة منازلهم، أو كمتاع. وقد أشار هامرتون فى عدد من تقاريره إلى إحتفاظ الهنود بمحظيات كمتاع. وكان الإحتفاظ بمحظيات كمتاع عادة شائعة لدى الهنود الذين تركوا زوجاتهم فى الوطن الأم (الهند)، واستقروا فى شرق أفريقية. وأكد هامرتون فى تقرير له تلك الممارسة عندما ذكر بأنه لا يوجد بانيان هندوسى، أو هندي مسلم ممن إستقر فى شرق افريقية لبعض الوقت لم يشتر أمه يعيش معها خلال مدة إقامته هناك. وفى حالة مغادرتهم عائدين إلى الوطن الأم فإنهم كانوا "عادة ينقلون ملكيتهم، أو يبيعهم إلى أحد الأصدقاء من طائفتهم"^(٦٦). وكان من المشهور عن "البانيان" من طائفة الهندوس أنهم كانوا لا يحضرون معهم زوجاتهم إلى شرق أفريقية. وكانوا عندما يغادرون المنطقة يتركون إماءهم خلفهم. أما الهنود المسلمون، فكان من الشائع عنهم إحضار زوجاتهم معهم، وعندما يغادرون فإنهم عادة كانوا يأخذون معهم إماءهم^(٦٧).

(65) Sheriff, A., Op. cit. p. 205.

(66) Hamerton to the Government of Bombay, 15 February, 1851. in Gray, J. Op. cit. p. 255. See also F.O. 84/1391 No 58 the "Memorandum".

(67) Idid, See also Burton, R. Op. cit. pp. 257-8.

أما فى مجال الزراعة فإنه بعد نجاح زراعة القرنفل فى زنجبار إستطاع بعض التجار الهنود فى الحصول على إقطاعيات زراعية كبيرة، وكانت تلك الإقطاعيات الزراعية تدار بشكل أساسى بعمالة من الأرقاء للحصول على الأيدى العاملة الرخيصة. إضافة إلى ذلك هناك العديد من الملاك العرب من أصحاب الإقطاعيات الزراعية ممن عجزوا عن تسديد ديونهم للمرابين من الهنود، مما دفعهم كما ذكرها هامرتون ١٨٤٣ إلى رهن إقطاعياتهم الزراعية لاستغلالها من قبل الهنود وفاء لدين عليهم (٦٨). إلا أن الهنود وبالذات من رعايا بريطانيا وبناء على الاتفاقيات السابقة لتحريم تجارة الرقيق وبالذات اتفاقية ١٨٣٩ ما كانوا يستطيعون إستغلال تلك الأراضى عن طريق إستخدام الأرقاء كيد عاملة لتعويض قيمة الرهن. مما جعلهم كما يؤكد شريف تحت رحمة الملاك العرب (٦٩). ألا أن ما لم يتطرق إليه شريف أن الهنود من رعايا بريطانيا كانوا لا يعدمون الحيلة للالتفاف على ذلك الإعلان تحت سمع وبصر الادارة البريطانية فى زنجبار. وكان الهنود من رعايا بريطانيا وعند إتهامهم من قبل المسئولين البريطانيين بالتعامل بالرق كانوا ينفون تلك التهم بالادعاء بأن الأرقاء المستخدمين مملكون لأقارب، أو شركاء لهم من غير رعايا بريطانيا (٧٠). ولما كانت الادارة البريطانية حريصة على عدم الاضرار برعاياهم الهنود فإنها لم تكن تضغط وبحزم التأكيد، أو نفى تلك الادعاءات. مما يوضح أن الاضرار بمصالح الهنود يعنى الاضرار بمصالح بريطانيا العظمى.

وكان لانتقال السيد سعيد إلى زنجبار، وتطور إقتصادياتها، وزيادة

(68) F. O. 84/1146 Hamerton to the Government of Bombay. Zanzibar, 9 October, 1843.

(69) Sheriff, A., Op. cit. p. 204.

(70) P.P. 1868 Vol. 56 Class B. Slave Trade Inclosure (1) in No. 79. Consul Churchill to the Secretary of State to Government of Bombay. Zanzibar, December 22, 1867.

الطلب على الأيدي العاملة لتلبية حاجة التوسع الزراعى أن شجع الهنود على زيادة مساهمتهم فى تجارة الرقيق، خاصة أنها كانت تجارة مربحة، وتدر دخلا مجزيا بالنسبة لهم. وفى تقرير لها مرتون إلى حكومة بومبى فى ١٣ يوليو ١٨٤١ ذكر أن عدد الأرقاء الذين كانوا يشحنون إلى زنجبار من داخله القارة الأفريقية كانوا ما بين ٨٠٠٠ إلى ٩٠٠٠ عبد(٧١). كما أشار إلى أن تحرياته أثبتت أن الهنود بشكل عام كانت لهم إهتمامات فى تملك الأرقاء، والاتجار بهم، بل ذهب هامرتون إلى أبعد من ذلك عندما اتهم جميع الهنود المستقرين فى شرق أفريقية، والبالغ عددهم بحدود ٧٠٠ فرد بأنهم كانوا سماسرة، وتجار رقيق. وركز هامرتون فى تقريره على دور ملتزم الجمارك الهندوسى. وكان الملتزم يحصل على ضريبة مقدارها دولار واحد عن كل عبد يأتى قدمه الساحل. وكانت تلك الضرائب تشكل جزءا كبيرا من دخل السيد سعيد(٧٢).

أما بالنسبة لوكلاء ملتزم الجمارك على طول الساحل الشرقى لأفريقية فإنه كان من صميم عملهم معرفة كل ما يتعلق بتجارة الرقيق سواء الأرقاء المجلوبين إلى الساحل، أو أولئك الذين كان يتم شحنهم إلى الخارج. وكان الوكلاء بذلك على دراية تامة بكل ماله علاقة بتلك التجارة، لذا فإنه كان من مصلحتهم عدم إضمحلالها أو إفشاء معلومات عنها(٧٣).

ذكر هامرتون فى يناير ١٨٤٢ بأن تملك الهنود للأرقاء كان شاملا. كما بين أن السماسرة "البانيان" من طائفة الهندوسى كانوا يحصلون على الأرقاء عن طريق زعماء القبائل الأفريقية فى الداخل. وكان أولئك الزعماء

(71) F. O. 54/5 Hamerton to the Government of Bombay. Zanzibar, 13 July, 1841.

(72) Ibid.

(73) F.O. 48/1391 No 58 the "Memorandum".

الأفارقة يجلبون أسراهم فى الصراعات القبلية إلى الساحل ليتم بيعهم إلى سمسار من "البانبات". كما كان أولئك الزعماء يجلبون معهم العاج والكوبال والصمغ محملة على ظهور الأسرى. وكانوا ويحصلون فى المقابل على بضائع كالخرز والأقمشة ومنتجات هندية أخرى. وكانت المقايضة أساس التعامل، ولا يستخدم فيها العملات النقدية (٧٤).

أشار هامرتون فى تقريره إلى الهندوس كان لهم النصيب الأكبر من تلك التجارة الساحلية، إلا أنه لم يغفل الإشارة إلى مشاركة الهنود المسلمين فى ذلك الاستنزاف البشرى وإن كان نصيبهم أقل من الهندوس. كما أكد هامرتون أن الهنود المسلمين كانوا وبشكل أساسى يشترون الارقاء كخدم للمنازل بينما كان الهندوس يتعاملون بهم وبالألاف (٧٥). لم يوضح لنا هامرتون فى تقريره السبب وراء ذلك، ولكن من المعتقد أن الهندوس كانوا أكثر ثراء من الهنود المسلمين. كما أن تلك التجارة كانت تدر عائدا مجزيا مما حدا الهندوس إلى محاولة عدم الافساح لعناصر أخرى لتنافسهم فى ذلك المجال. وقد ذكر هامرتون فى تقرير له إلى حكومة بمبى فى ٢٩ أغسطس ١٨٥١ أن نسبة الفوائد التى كانت يجنيها أولئك التجار الهنود من وراء تلك التجارة ما بين ٣٠٠ إلى ٥٠٠٪ (٧٦). العائد الكبير من وراء الاتجار بالرقيق يبين بجلاء سبب إهتمام الهنود فى الاتجار بالرقيق. كما يوضح التنافس بين الطوائف الهندية للسيطرة على تلك التجارة المربحة، إضافة إلى ذلك فإنه كان سببا من أسباب اتساع تلك التجارة وإزدهارها، كما كان الارقاء من وقت وضع السمسار الهندى يده عليهم إلى حين وصولهم محطتهم النهائية (روق النخاسة)

(74) Hamerton to the Government of Bombay 2 January, 1842. in Gray, J. Op. cit. p. 2٤٦.

(75) Ibid.

(76) Hamerton to the Government of Bombay, 29 August, 1851. in Gray, J. Op. cit. p. 256.

فإنهم كانوا لا يزودون إلا بطعام يكاد يكفى لابقاءهم أحياء (٧٧). وهذا من الممكن أن يفسر أيضا السبب وراء تلك الأرباح العالية التي كان يجنيها تجار الرقيق الهنود.

كان السيد سعيد يؤمن بأن وراء الداخل سوف يعود بالفائدة على الساحل. لهذا فإنه كان يشجع التجار العرب والمغامرين على إرتياد الداخل أملا في إيجاد أسواق جديدة؛ ولربط الساحل بالداخل. مما كان له أثره في توغل أولئك التجار، والمغامرين العرب في أماكن لم يرتدها أحد من التجار الأجانب قبلهم. واستقر العديد منهم في الداخل، وأنشؤا بعض المراكز التجارية. وأحتكر التجار العرب وبعض السواحليين التجارة مع الداخل، لأن النشاط التجارى الهندي كان يقتصر على الساحل (٧٨).

وكانت من أبرز السلع التي كان يبحث عنها أولئك التجار، والمغامرون العرب الذهب، والعاج والعبيد، ولما كانت تلك التجارة تحتاج إلى تمويل لجأ أولئك التجار، والمغامرون إلى الهنود للحصول على إحتياجاتهم. وكان الهنود من جانبهم يشجعون التجارة مع الداخل، لما كان يوفره ذلك من عائد مجز، وتصريف لبضائعهم، مما حدا بهم إلى تقديم التسهيلات إلى العرب، وتمويل حملاتهم إلى الداخل. وكان التمويل يتم بطريقة الائتمان، أو الدين. ويحصل التجار العرب على البضائع كالأقمشة، والخرز، والأسلاك النحاسية، وأشياء أخرى تستعمل في المقايضة مع الداخل. كما كان الهنود يزودونهم بالبنانيق والبارود للسيطرة على الأرقاء، والدفاع عن أنفسهم. وفي حالة عودة أولئك التجار، والمغامرين من رحلة الداخل، فإنهم كانوا يقومون بتسديد ما عليهم إلى التجار الهنود سواء نقدا، أو بضائع مطلوبة من الداخل (٧٩). ومن المفيد

(77) Hamerton to the Government of Bombay, 2, January, 1842. in Gray, J. Op. cit. p. 256.

(78) F.O. 48/1391 No.58 the "Memorandum".

(79) Ibid.

أن تشير هنا إلى أن الهنود أنفسهم كانوا يحصلون على معظم بضائعهم من تجار أمريكيين، وأوربيين بطريقة الائتمان، والتي تصل إلى ستة أشهر. وكان التجار الهنود بدورهم يدفعون للتجار الغربيين من عوائد أرباح الداخل. مما يعنى أن العرب والسواحليين والهنود والأمريكيين والأوربيين كانوا متورطين فى تجارة الرقيق سواء بطريقة مباشرة، أو غير مباشرة. والإنسان الأفريقى كان الخاسر من تلك التجارة حيث كان يباع ويشترى، وبأبخس الأثمان. كما أن ذلك يوضح أن تجارة الرقيق ليست حكرا على جماعة عرقية بعينها، وإنما مارسها معظم الجماعات العرقية التى تاجرت، واستقرت فى شرق أفريقية.

فى ٦ ديسمبر ١٨٤٣ أرسل هامرتون تقريرا إلى حكومة بومبى البريطانية، وفى ذلك التقرير أشار إلى نشاط مواطنى كتش وكيثوار فى إمتلاك الأرقاء، والاتجار بهم. وأثار فى تقريره قضيتين أساسيتين أولهما إتهامه للبانيان الهندوسى بتهريب فتيات هنديات إلى زنجبار، والثانية تخوفه من فقدان السيطرة على عموم الجالية الهندية، وبالذات رعايا بريطانيا (٨٠).

أما بالنسبة للقضية الأولى : أثبتت تحريات هامرتون بأن نشيطات التجار الهنود فيما يتعلق بتجارة الرقيق لم يكن حكرا على شرق إفريقية، وإنما إمتد ليشمل مناطق شبه القارة الهندية. إذا كان النحاسون الهنود يقومون باختطاف فتيات هنديات من قراهن فى الهند وشحنهن إلى شرق أفريقية. وقد ألقى جرى (١٩٦٢) مزيدا من الضوء على تلك التجارة. وكان النحاسون الهنود لايعدمون الوسيلة لتهريب الأرقاء بعيدا عن أعين الادارة البريطانية هناك، أو فى تحاشى سفن مكافحة الرق البريطانية. وكان من الشائع تسجيل الأرقاء كبحارة ، أو زوجات للبحارة ، أو كخدم لمسافرين على ظهر السفن المتجهة إلى شرق أفريقية. كما كانت تدفع مسبقا عمولة نظير ذلك العمل لأعضاء

طاقم السفينة. وكانت معظم الضحايا شابات هنديات يجلبن للعمل، أو للمتاع لأشخاص فى زنجبار. وفى أحيان كثيرة كن عرضة للبيع فى سوق النخاسة^(٨١). وكانت هناك العديد من الحالات لفتيات هنديات نجح السيد سعيد فى تخليصهن من برائن العبودية، وتسليمهن إلى هامرتون وفى هذا الصدد يذكر جرى نقلا عن الجنرال رجبى الذى تولى قنصلية زنجبار بعد هامرتون - أن السيد سعيد أسهم وإلى حد كبير فى الحد من الاتجار فى الفتيات الهنديات فى شرق أفريقية. كما أشار إلى أن السيد سعيد أمر وكلاءه بمراقبة سوق النخاسة، وإبلاغه فى حالة عرض أى فتاة هندية للبيع سواء أكانت من رعايا بريطانيا، أم من رعايا المحميات، والامارات الهندية^(٨٢). إن ما ذكره رجبى هو محاولة لإيجاد أدلة تدل على أن السيد سعيد كان ضد تجارة الرقيق ويعاملهم معاملة إنسانية ويعمل على تحريرهم. وهنا لابد من توضيح أن السيد سعيد أشتهر عنه معاملته الإنسانية واللائقة للارقاء إلا أنه لم يكن ضد تجارة الرقيق وإنما كان ينفذ سياسة بريطانية أجبر وعلى مضض منه على إتباعها.

أما بالنسبة للقضية الثانية التى أثارها هامرتون فكانت تخوفه من فقدان السيطرة على عموم الجالية الهندية. وكان مصدر قلق هامرتون عدم انصياع مواطنى كتش وكيتوار لسلطة الادارة البريطانية، وعدم إمتثالهم لأوامره. وكذلك ازدياد نشاط مواطنى تلك الامارتين فى امتلاك الأرقاء، والاتجار بهم. إضافة إلى ذلك عدم وجود تعليمات محددة من بومبى فى كيفية التعامل مع مواطنى تلك الامارتين. وكان أكثر ما يخشاه هامرتون أن عدم التعرض لهما من الممكن أن يشجع كل الرعايا البريطانيين أو مواطنى الهند على الادعاء بأنهم من رعايا حاكم كتش^(٨٣). مما يكون له أثره فى فقدان السيطرة على

(81) Gray, Op. cit. p. 254.

(82) Gray, J. Op. cit. p. 254.

(83) Ibid P. 255.

الجالية الهندية، تلك الجالية التى تعد من الناحية الاقتصادية من أغنى الجاليات، وأكثرها نفوذا. كما تحرره من إستغلال تلك الجالية لخدمة المصالح الاقتصادية، والسياسية لبريطانيا، لما تمثله تلك الجالية من وسيلة ضغط ضد سلاطين زنجبار. كانت إعداد الجالية الهندية فى ازدياد مستمر إذ ارتفع عددهم من ٢٠٠ نسمة عام ١٨١٩ إلى ٣٥٠ نسمة فى منتصف الثلاثينات إلى تقريبا ٧٠٠ نسمة عند مقدم هامرتون ١٨٤٠. وبعد أربع سنوات من ذلك التاريخ وصل عدد الهنود إلى أكثر من ألف نسمة. ويذكر كوبلاند أن عدد الهنود المسلمين كان فى حدود ٦٠٠ إلى ٧٠٠ نسمة، بينما كان عدد الهندوس فى حدود ٥٠٠ نسمة^(٨٤). أما الهنود المسيحيون فكانت أعدادهم قليلة جدا، وأغلبهم كانوا كاثوليك قدموا من جوا Goa المستعمرة البرتغالية، وكانوا يعدون رعايا برتغاليين^(٨٥). وكان لتزايد أعداد الجالية الهندية وبالذات من كتش أن جعل هامرتون أكثر حذرا فى تعامله مع تلك الشريحة من الجالية الهندية.

وإذ كان هامرتون قد تردد فى فرض ما كان يصبو إليه على مواطني كتش وكيثوار، فإنه كان أكثر ترددا تجاه الهنود من رعايا بريطانيا. ومن المفارقات العجيبة أن تردد هامرتون تجاه دور الهنود فى تجارة الرقيق كان يقابله عزم وتصميم لمنع العرب والسواحليين من الاتجار بالأرقاء بحجة الدوافع الإنسانية. إذ فى ٧ ديسمبر ١٨٤٣، نجح هامرتون فى الضغط على السيد سعيد، وإقناعه فى إصدار إعلان ذكر فيه أنه سوف يوقع أشد العقوبة ضد من يتعامل فى بيع، أو شراء الأرقاء مع الرعايا البريطانيين^(٨٦) رادى

(84) J.H. Hutton. The Indian Middle Class : Their Growth in Modern Times. London : 1961. p.276. See also. Coupland, R. East Africa and Its Invaders. P. 484.

(85) Del., G.Op. cit., p. 10.

(٤٥) I.O. Board Collections. No. 33. Hamerton to Bombay, Zanzibar, 9 December, 1843. draft No. 253.

نشر ذلك الإعلان إلى سخط، واستياء الهنود من رعايا بريطانيا. إضافة إلى ذلك هدد الهنود من رعايا بريطانيا هامرتون بأنهم سوف يطلبون حق حماية السلطان كرعايا له أن هو أصر على موقفه، أو أن يعلنوا أنهم من رعايا حاكم كتش. مما كان له أثره في تردد هامرتون لذلك لم يعمل جاهدا على تطبيقه. وهامرتون، نفسه ذكر في رسالة سابقة إلى بومبي في ١٨٤١ بأنه كان يشعر بالأسف والندم، للإجراءات التي إتبعها لحرمان الرعايا البريطانيين من الاتجار في الرقيق. وكان يرى بأن ذلك سوف يكون له أثره في إنبهار إقتصاديات الهنود البريطانيين، وحرمانهم من التجارة على حساب مواطني كتش (٨٧).

وهذا يعزز مذهبنا إليه أنفسنا من أن محاربة نشاط الهنود في إمتلاك الأرقاء، والاتجار بهم كان وسيلة، وليس غاية. إذ أنها كانت وسيلة لإخضاع مواطني كتش وكثيوار المتمردين على السلطة البريطانية، والسيطرة على مواطني تلك الامارتين الهنديتين كان يعنى إخضاع عموم الجالية الهندية لرغبات، وأوامر الادارة البريطانية في زنجبار بما يخدم المصالح البريطانية العليا.

أما بالنسبة لموقف حكومة بومبي البريطانية فإنها وإن كانت تهدف إلى تقوية، وتعزيز النفوذ البريطاني في المنطقة، إلا أنها كانت لا تشاطر هامرتون الوسيلة في تحقيق الهدف المنشود. ولتوضيح الصورة تبين أن الرق لم يكن محرما بشكل كامل في الهند البريطانية. كما أن مرسوم ١٨٣٣ الذي ألغى بموجبه تجارة الرقيق في المستعمرات البريطانية لم يشمل الهند. إضافة إلى ذلك أن مرسوم ١٨٤٣ ألغى الصفة القانونية للرق في الهند البريطانية، إلا أنه لم يلغ الرق بشكل شامل وفوري وإنما ألغى صفته القانونية، أى عدم شرعيته

مما يعنى أن الرق كنظام غير معترف به، ولكنه كان موجودا وحكومة بومبى البريطانية كانت لاتعارض حق الهنود فى الحصول على حماية السلطان إن كانوا يرغبون فى ذلك. وكانت ترى بأنه لايحق للادارة البريطانية فى زنجبار حماية أى مواطن من الهند ما لم يتم تسجيل إسمه لدى القنصلية البريطانية. كما أنها لاتعارض تورط الهنود فى امتلاك الارقاء، والاتجار بهم. إذا كانت تعتقد بأنه كما يحق للعرب، والسواحليين إمتلاك الارقاء، والاتجار بهم فإن للهنود أيضا الحق فى ذلك. ولما كان الهنود من النشطين فى إمتلاك الأرقاء، والاتجار بهم، كما كانوا يعدون الممول الرئيسى لتجار الرقيق، وكسماسرة، ووسطاء العمليات التجارية فإن اندثار تلك التجارة كان يعنى تعرضهم لضربة اقتصادية قاسية، لم تكن حكومة بومبى البريطانية ترغب فى حدوثها^(٨٨). لهذا فإن حكومة بومبى كانت حريصة على عدم المساس بمصالح الجالية الهندية سواء كانوا من رعايا بريطانيا أو من غير رعايا بريطانيا. إضافة إلى ذلك كانت الجالية الهندية الغنية إقتصاديا وذات نفوذ المتزايد فى زنجبار تربطها علاقات ومصالح متبادلة مع الوطن الأم الهند.

ومن المعروف أن شبه القارة الهندية كانت تعد من أهم المستعمرات البريطانية. وهذا يعنى أن حماية مصالح الجالية الهندية كان يهدف فى الأساس إلى حماية المصالح الاقتصادية، والسياسية البريطانية. وهنا لابد من الإشارة إلى أنه بعد عام ١٨٤٨ لغاية ١٨٥٥ انتهت تقريبا التجارة البريطانية المباشرة مع زنجبار، إذ لاتوجد سجلات لسفن تجارية بريطانية زارت زنجبار، ولعل السبب فى ذلك يعود إلى أن التجار الهنود أخذوا يجلبون البضائع البريطانية إلى الساحل عن طريق الهند. وهذا يعنى أن الشركات والمؤسسات البريطانية رأت أنه من الأوفر لها أن تركز نشاطها على شبه

القارة الهندية، ومن هنا يتم التجار الهنود ببيع البضائع البريطانية لقدرتهم على تحمل أرباح أقل مما تتحمله الشركات البريطانية.. إضافة إلى ذلك فشل القنصل البريطاني هامرتون في إعطاء معلومات مفصلة حول الأوضاع الاقتصادية في شرق أفريقية، وكذلك تشجيع السفن البريطانية^(٨٩). مما مكن الهنود من أن يكونوا قوة اقتصادية في نفس الوقت كانوا يقومون بتصريف البضائع البريطانية. إن الوسائل التي إتبعها كل من وزارة الخارجية البريطانية، أو حكومة بومبي البريطانية، أو تلك التي لجأ إليها هامرتون لمحاربة تجارة الرقيق كانت تنشد إلى تحقيق الهدف ذاته وهو تعزيز وتقوية النفوذ البريطاني في شرق أفريقية، ولكن بوسائل مختلفة.

في عام ١٨٤٤ أفتتحت فرنسا قنصلية لها في زنجبار. وكان السيد سعيد يأمل من وراء ذلك الافتتاح إيجاد نوع من التوازن السياسي، والاقتصادي مع بريطانيا. إذ كانت العلاقات بين السيد سعيد والقنصل البريطاني قد وصلت إلى الحد الذي طلب فيه السيد سعيد من الحكومة البريطانية تغيير القنصل البريطاني واستبداله بآخر. وفي ١٨٤٥ طلب ابردين عزل هامرتون بعد الشكاوى العديدة التي تلقاها من السيد سعيد، إلا أن تغير الوزارة البريطانية حال دون تحقيق ذلك واستمر هامرتون في عمله السابق كقنصل لبريطانيا في زنجبار^(٩٠).

في ٢ أكتوبر ١٨٤٥ عقد السيد سعيد إتفاقية تجارية مع الحكومة البريطانية. وكانت الاتفاقية قد نصت في أحد بنودها على حرمان الرعايا البريطانيين من العمل في تجارة الرقيق^(٩١). ومن المعروف أن بريطانيا في معظم إتفاقياتها الرسمية تشير إلى الجالية الهندية سواء أكانوا من رعايا

(٨٩) روبرت لادن ، مرجع سبق ذكره. ص ٧٥.

(90) Nicholls, C. Op. cit., p. 193.

(91) Gray, J. Op. cit., p. 248.

بريطانيا، أم من غير رعايا بريطانيا على أنهم من رعاياها. ومن الملاحظ أنه في هذه الاتفاقية كما في سابقتها لم تتطرق إلى موضوع الرق، وإملاك الارقاء، وإنما فقط تجارة الرقيق. إن عدم وضع نص بهذا الخصوص من الممكن أن يعزز مذهبنا إليه أننا من عدم رغبة بريطانيا في تعريض مصالح الهنود للخطر، واهتزاز أوضاعهم الاقتصادية. وكان الهنود من جانبهم سواء من رعايا بريطانيا، أو من غير رعايا بريطانيا يتخوفون من تنفيذ هامرتون لما جاء في تلك الاتفاقية المتعلق بتجارة الرقيق، مما يعنى حرمانهم من شراء، أو بيع الارقاء. وكان هناك تخوف من حصول حالات تفليس، وخاصة بين من كانوا يملكون الاقطاعات الزراعية المدارة من قبل الارقاء كيد عاملة. وكان لذلك التخوف أثره في عدم استقرار السوق التجارية جاعلا المادة شحيحة، ومانعا إجراء رهونات جديدة بين ملاك الأراضي من العرب ودائنيهم من الهنود. وذكر تاجر أمريكي زار زنجبار ١٨٤٦ بأنه كان هناك الكثير من الخوف من حصول حالات تفليس بين الهنود (٩٢). ولما كان هدف هامرتون تركيع مواطني كتش وكيثوار فإنه أخذ يتحين الفرص لتحقيق هدفه المنشود. وكان لزيارة سفينتين حربييتين بريطانيتين "Castor" و "Dee" لزنجبار ١٨٥٠ أن زودت هامرتون بفرصة في محاولاته السيطرة على مواطني كتش وكيثوار. وكان هامرتون قد جمع معلومات حول المؤسسات الهندية القريبة من الحدود الجنوبية لاملاك السيد سعيد، كما جمع معلومات عن مدى تعاملها بتجارة الرقيق. وضغط على السيد سعيد، إلى أن نجح في الحصول على موافقته في السماح للسفن الحربية البريطانية في دخول الموانئ، والأنهار، والخلجان، التي كانت تقع ضمن أملاكه في الحدود الجنوبية. وكان يرغب من خلال ذلك السماح للضغط على مواطني كتش

الذين كانوا يتعاملون بتجارة الرقيق فى تلك المنطقة البعيدة عن أعين السلطة البريطانية(٩٣).

وفى مايو ١٨٥٠ اكتشف البحارة الانجليز فى منطقة "Massani" و "Kionge" حول ديلجادو ما وصف بأنه محجر للارقاء. وحسب التقارير فإن ذلك المحجر المزعوم كان قادرا على استيعاب ٥٠٠٠ عبد. إلا أن البحارة عند تفتيش المحجر لم يجدوا بداخله غير بضائع مملوكة لبعض التجار الهندوس من "البانيان" من مواطنى كتش. كما وجدوا سفينة راسية قرب المحجر. قام البحارة الانجليز باحتجاز السفينة، كما قبض على أربعة هنود من "البانيان" من مواطنى كتش كان يشتبه بأن لهم علاقة بذلك المحجر المزعوم. وأرسل الهنود الأربعة إلى زنجبار تمهيدا لمحاكمتهم(٩٤).

ومن خلال التقارير التى أرسلها هامرتون إلى حكومة بمبى أعترف بفشله، وعدم قدرته على إبراز أى دليل إثبات ضد مواطنى كتش بالتعامل بتجارة الرقيق، أو ملكية المحجر، أو السفينة. إلا أن الغطوسة الانجليزية أثبت التراجع عن موقفها. وتم سجن مواطنى كتش الأربعة لأكثر من شهر. كما أمر هامرتون بترحيلهم بعد تنفيذ العقوبة إلى الهند. إضافة إلى ذلك فإنه أثناء تفتيش المحجر المزعوم قام البحارة الانجليزية بإحداث تخريب للبضائع من إتلاف، وتكسير بحجة البحث. كما قتل ثلاثة هنود من مواطنى كتش عندما حاولوا منع تدمير المحجر المزعوم(٩٥). وكان حجم التلفيات والتكسير كبيرا مما يعطى الانطباع بأنه حدث بتعمد من قبل البحارة الانجليز الذين فشلوا فى الحصول على ما كانوا يصبون إليه، وهو الأرقاء.

وبعد مضى شهرين على تلك الحادثة فى يوليو ١٨٥٠ قام هامرتون بالطلب إلى السيد سعيد باصدار مرسوم جديد يحرم بموجبه على الهنود من

(93) F. C. 84/815 Hamerton to Wyivl. Zanzibar, 8 May, 1850.

(94) Sheriff, A., Op. cit. p. 204.

(95) Ibid. P. 205.

رعايا بريطانيا الاتجار فى الرقيق. ولعل ذلك المرسوم هو ما قصده سالمة بنت سعيد عندما ذكرت بأنه كان للقرار وقعه الشديد على الهنود من رعايا بريطانيا من مالكي الرقيق. وكان البعض من أولئك الهنود يملك المئات من العبيد" لإدارة إقطاعياتهم الزراعية. وذكرت الأميرة سالمة بأن الهنود اشتكوا من ذلك القرار من الشكوى. وأرسلوا إلينا زوجاتهم، وبناتهم يطلبن منا الرحمة، والعون(٩٦) لا أن الهنود فشلوا فى إقناع السيد سعيد بالوقوف إلى جانبهم. وكان السبب وراء ذلك كما ترى الأميرة هو كون أولئك الهنود من رعايا بريطانيا، وأن "لبريطانيا الحق فى أن تمنع رعاياها من مزاوله ما تعتقد أنه خطأ"(٩٧). ولكن ما لم تذكره الأميرة هو أنه ليس كل الهنود من رعايا بريطانيا، ولكن ذلك ما درجت على ذكره المعاهدات والمراسلات الرسمية للإدارة البريطانية فى زنجبار لأهداف سياسية واقتصادية أشرنا إليه آنفا. إضافة إلى ذلك أن السيد سعيد كان فى أواخر أيامه حريصا على "ضمان مركزه فى ممتلكاته وتوطيد نفوذه وهو الأمر الذى كان يعنيه" أكثر من غيره(٩٨). مما يعنى أن تحدى الإدارة البريطانية فى زنجبار فيما يتعلق بالسيطرة على الجالية الهندية والتي ميزت الفترة الأولى من عهده قد ولت أو على الأقل خفت كثيرا عن ذى قبل. وكان لذلك أثره فى أن السيد سعيد أصبح أكثر استعدادا للانصياع لمطالب القنصل البريطانى، وعدم تحديه، بل أن علاقاتها أصبحت مميزة وحميمة.

وكان لحادثة الحجر المزعوم والمرسوم الذى تلاه أثرهما الكبير على عموم الجالية الهندية. إذ أدى إلى ضربة شديدة للتعامل الهندى فى تجارة

(٩٦) سالمة بنت سعيد بن سلطان. مذكرات أميرة عربية . ترجمة عبد الحميد

حبيب القيسى. سلطنة عمان : وزارة التراث القومى ١٩٧٤ . ص ٢٤٧.

(٩٧) نفس المرجع السابق ، ص ٢٤٨ .

(٩٨) د. جمال قاسم، مرجع سبق ذكره، ص ٢٤٦ .

الرفيق. كما "هزت بعنف" الثقة بالنفس لدى الجالية الهندية فى شرق افريقية. مما حدا ببعض الأثرياء الهنود، وبالذات مواطنى كتش إلى اغلاق محالهم التجارية، والابتعاد لبعض الوقت لعدم شعورهم بالامان سواء على ممتلكاتهم، أو على أنفسهم. وأعتري الجالية الهندية شعور بالخوف من المستقبل وبالذات حول المدى الذى يمكن للإدارة البريطانية فيه من التدخل فى شئونهم الخاصة. وكان لعدم وضوح الرؤية بالنسبة لهم أثره فى ركود الحركة التجارية. وكان ذلك الركود واضحا إذ بعد تسعة أشهر على تلك الحادثة - المحجر المزعوم - لم يتمكن التجار الأمريكيون من التخلص من حمولة بضائع تقدر قيمتها ب ١٥٠.٠٠٠ دولار مارياتريسا(٩٩). إذا كان التجار الهنود سمسرة ووسطاء العمليات التجارية، وكانوا وحدهم الذين يشترون البضائع الأمريكية. كما أن التجار الأمريكيين والأوربيين كانوا يفضلون التعامل التجارى عن طريق الهنود بحكم تملكهم الخبرة، والامكانيات، والمرونة التجارية .

إستغرق عودة الهنود إلى ممارسة نشاطهم التجارى العادى بعض الوقت. وفى فبراير ١٨٥٢ عادوا إلى السيطرة على زمام الأمور التجارية، والتعامل مع المؤسسات، والتجار الأجانب. وكان لتكاثف الجالية الهندية وتعاونها الأثر الفعال فى ثنى هامرتون عما كان يصبوا إليه. إضافة إلى أن توقف التجار الهنود بشكل عام عن ممارسة النشاط التجارى كان له أثره فى تراجع هامرتون(١٠٠). إلا أن هامرتون فى رسالة له إلى حكومة بومبى فى ٢٩ أغسطس ١٨٥١ ذكر بأنه نتيجة لنشاطات البحرية البريطانية فإن "البانيان" من مواطنى كتش أجبروا على الاتسحاب من تجارة الرقيق على الأقل فى ذلك الوقت. وكان هامرتون قد أشار فى تلك الرسالة إلى أنه دون إتخاذ إجراءات حاسمة، وحازمة تجاه أولئك "البانيان" من مواطنى كتش

(99) Sheriff, A., Op. cit. p. 205.

(100) Bennett,, N & Brooks. Op. cit. p. 495.

المتعاملين فى الرق، وتجارة الرقيق فإنه كان على ثقة بعودتهم السريعة إلى التورط فى تلك التجارة (١٠١).

وفى عام ١٨٥٤ طلب هامرتون من السيد سعيد إصدار إعلان يأمر فيه جميع الهنود فى أملاكه بأعتاق أرقائهم. ووافق السيد سعيد على طلب هامرتون، إلا أنه تمكن من إقناع الأخير باعطاء الهنود مهلة حددها بستين (١٠٢).

كان الفرنسيون نشطين فى تجارة الرقيق فى شرق افريقية. وكانوا يحصلون على الأيدى العاملة الرخيصة للعمل فى مستعمراتهم فى غرب المحيط الهندى. وكان أولئك السماسرة يرفعون العلم الفرنسى لتجنب سفن مكافحة الرقيق البريطانية. وكان هامرتون من جانبه قد حاول منع الفرنسيين من ممارسة ذلك النشاط، إلا أنه قوبل برفض من قبل الفرنسيين. وكان الرفض الفرنسى يتمثل بأن الهنود من رعايا بريطانيا، أو رعايا الممليات البريطانية فى الهند كان يسمح لهم فى السابق بالتعامل بتلك التجارة مع الشركات والمؤسسات الفرنسية مع حصانة من العقاب (١٠٣). وفى ١٨٥٥ نشر إعلان فى زنجبار وبموافقة مسئولين زنجباريين أشار إلى أنه يسمح بموجبهم للهنود بتزويد الفرنسيين بحاجاتهم من الأرقاء مع عدم تعرضهم للمسائلة القانونية. مما كان له أثره فى إثارة حنق خامرتون الذى أرسل بدوره إلى ٣ سبتمبر ١٨٥٥ تقريراً إلى حكومة بومبى البريطانية ذكر فيه أن الظروف أصبحت مواتية لتشجيع المسئولين الزنجباريين على نشر إعلان

(101) Hamerton to the Government of Bombay, 29 August, 1851. in Gray, J. Op. cit. p. 256.

(102) P.P. 1868 Vol. 56 Class B. Slave Trade Inclosure (4) in No. 79. The Sultan of Zanzibar to Consul Churchill. Zanzibar, December 21, 1867.

(103) Gray, J. Op. cit. p. 256.

ينكر صحة ما جاء فى الإعلان السابق المشار إليه أعلاه. كما ذكر إنه يجب أن يشار فى الإعلان الجديد إلى تحريم تجارة الرقيق على الرعايا البريطانيين فى أملاك السلطان، وعقاب أى هندی يثبت تورطه فى تلك التجارة(١٠٤). ومن المعتقد أن هامرتون كان يقصد بوصفه الظروف المواتية غياب السيد سعيد الذى كان فى زيارة إلى مسقط. وكان الأمير ماجد بن سعيد بن سلطان يدير شؤون السلطنة العربية فى غياب والده فى زنجبار.

وكان هامرتون قد أشار فى تقريره أيضا إلى أنه طلب إلى المتنفذين العرب من المتواجدين فى مجلس الأمير ماجد مساعدته فى منع الهنود من الاتجار فى الرقيق، إلا أنه لم يذكر الكيفية التى يستطيع بها العرب مساعدته لتحقيق ما يريجه، إلا أنه بين بأن جميع العرب الذين كانوا متواجدين فى مجلس الأمير أيدوه فى مطلبه. وكان الاتفاق حسبما أشار إليه هامرتون يتمثل فى أن أى شخص هندی يتهم فى التعامل بتجارة الرقيق يتم مصادرة أملاكه، ويضرب بالسوط أمام العامة. وبعد ذلك يسجن إلى أن تحين الفرصة إلى تسفيره إلى الهند(١٠٥).

بعد مضى أربعة أيام على اجتماع هامرتون بالمتنفذين العرب أبحرت سفينة شراعية (داو) متجهة إلى كنتش، وكانت تلك السفينة تحمل عددا من العبيد. وأبلغ هامرتون بأن مواطنى كنتش أعلنوا بأنهم قادرين على شحن أى عدد من الأرقاء بوضعهم على الداو كبجارة. وكان ذلك رسالة واضحة لهامرتون على عدم رغبة مواطنى كنتش الاتصياح لأوامره، وتهديداته، وإصرارهم على التعامل بالرق وتجارة الرقيق، وتحمل عقبات أعمالهم(١٠٦). وهذا التحدى لايبنى أن المبررات الايديولوجية و(الانسانية) التى لجأ هامرتون

(104) Ibid. P. 257.

(105) Ibid.

(106) Ibid.

فى استغلالها للسيطرة على عموم الجالية الهندية، وتركيع مواطنى كتش وكنيوار فشلت فى تحقيق أهدافها، بل على العكس من ذلك أن استغلال تلك المبررات مكن الإدارة البريطانية فى زنجبار من التدخل فى الشئون الداخلية للسلطنة، مما كان له أثره فى تعزيز وتثبيت وضع بريطانيا فى السلطنة العربية.

وفى ١٨٥٦ توفى السيد سعيد بن سلطان أثناء عودته من زيارة إلى مسقط، ثم لحقه هامرتون ١٨٥٧. وبوفاة هاتين الشخصيتين اللتين لعبتا دورا مهما وأساسيا فى تاريخ شرق افريقية طويت صفحة من صفحات الصراع من أجل السيطرة على الجالية الهندية لتبدأ بعدها صفحة جديدة تختلف بشكل أساسى عن سابقتها.

الخاتمة

- تتميز العلاقات بين شبه القارة الهندية، والساحل الشرقى لأفريقية بعمق جذورها التاريخية.

- كان التعامل التجارى بين السكان المحليين من عرب وسواحيليين، وبين التجار الهنود يتم عن طريق المقايضة. وكان يغلب على ذلك التعامل الطابع الموسمى.

- يعود الفضل للسيد سعيد بن سلطان بتشجيع التجار الهنود على الاتجار، والاستقرار فى أملاكه فى شرق أفريقية. وكان عهده يتميز بالتسامح الدينى، والحرية التجارية، مما كان له أثر فى اسهام التجار الهنود بشكل كبير فى العمليات التجارية، وتحسن أوضاعهم الاقتصادية .

- كان لحاجة العرب إلى التمويل لتطوير زراعة القرنفل، وتوسيع تجارة القوافل مع الداخل، أن جعلهم يلجأون إلى الممولين الهنود. وكان الهنود بدورهم يرغبون باستغلال تلك الحاجة لتحطيم الاحتكار العربى لزراعة القرنفل، والاستفادة من عوائد الدخل .

- كانت هناك أسباب اقتصادية، وسياسية، وراء تعيين السيد سعيد لهندوسيا ملتزما للجمارك ، إذ كان يوفر له المال اللازم وقت الحاجة، فى نفس الوقت الذى لايتطلع إلى النفوذ السياسى. وكان لحاجة السلطان الدائمة للسيولة النقدية أن جعله مدينا بشكل كبير لملتزم الجمارك. وكان الملتزم لايتورع عن إستغلال وظيفته المالية لتدعيم مصالحه، ومصالح طائفته الاقتصادية.

- إستفاد التجار الهنود من تطور التجارة بين زنجبار، وفرنسا ، والولايات المتحدة الامريكية خاصة بعد أن نجحت الأخيرة فى توقيع إتفاقية تجارية مع السيد سعيد، وإقامة قنصلية لها فى زنجبار، وكان القنصل الأمريكى وارتز تاجدا، وارتبط بعلاقات تجارية واسعة مع ملتزم الجمارك

- كان لتخوف الحكومة البريطانية من فقدان مركزها المتميز لدى السيد سعيد للحد من النفوذ الأمريكى والفرنسى المتزايد فى أملاك السلطان فى شرق افريقية أن أدى إلى توقيع الاتفاقية التجارية ١٨٣٩. وتعد تلك الاتفاقية البداية الحقيقية للنفوذ البريطانى فى زنجبار. وكانت الاتفاقية قد أعطت الهنود حقوقا وامتيازات ما كانوا ليحصلوا عليها. وتلى عقد الاتفاقية تعيين هامرتون ليمثل مصالح وزارة الخارجية البريطانية، وحكومة بومبى البريطانية.

- المصالح البريطانية فى المجالين السياسى والاقتصادى فى شرق افريقيا وبالذات فى زنجبار كانت وراء محاولة استغلال الجالية الهندية الغنية إقتصاديا ، وذات النفوذ لخدمة المصالح البريطانية.

- السلاح الأول الذى لجأ إليه القنصل البريطانى كان الادعاء بأن جميع الهنود فى زنجبار رعايا بريطانيين، تم ذلك فى نفس الوقت الذى كان عدد الهنود من رعايا بريطانيا لايشكلون إلا نسبة قليلة من مجموع السكان الهنود. وكانت الأغلبية العظمى من الهنود قد قدموا من إمارات أو محميات بريطانية فى الهند وبالذات من كتش وكيثوار، ولايعدون من الناحية القانونية رعايا بريطانيين.

- تحدى السيد سعيد إدعاءات هامرتون حول الجالية الهندية، ورفض التعاون معه لكسر طوق التعاون التجارى بين القنصل الأمريكى وملتزم الجمارك كان لإسباب إقتصادية وسياسية أما مواطنو كتش وكيثوار فوقفوا موقف المعارض لادعاءات هامرتون كما قاوموا فرض السلطة البريطانية عليهم، لخوفهم من فرض قيود على نشاطهم التجارى، وممارستهم لتجارة الرقيق.

- كانت الجالية الهندية بشكل عام المستفيد الرئيسى من الصراع بين السيد سعيد وهامرتون للسيطرة على الجالية الهندية، إذا كانت مستقطبة من الطرفين. وكان الطرفان يرغبان فى كسب وذ الجالية الهندية، ورضاها.

- كان الهنود كثيرهم من الجماعات العرقية التى تاجرت، واستقرت فى شرق أفريقيا متورطين بشكل مباشر، وغير مباشر فى الرق وتجارته، كما كانوا يعدون الممول الرئيسى لتجارة الرقيق.
- محاربة بريطانيا لتجارة الرقيق تذرعا بدوافع إنسانية كانت تهدف إلى التدخل فى الشؤون الداخلية لزنجر، كما كانت تحاول الحد من النفوذ الأمريكى والفرنسى فى المنطقة.
- فشل القنصل البريطانى فى السيطرة على عموم الجالية الهندية وإخضاعها لسلطة الادارة البريطانية جعله يلجأ إلى محاربة دور الهنود فى الرق وتجارته.
- كان هناك حرص من قبل القنصل البريطانى الذى كان يمثل وزارة الخارجية البريطانية وحكومة بومبي البريطانية الا يؤثر ذلك الإجراء على مصالح الجالية الهندية لأن الإضرار بمصالح الجالية الهندية كان يعنى الإضرار بمصالح بريطانيا.
- كان مواطنوا كتش وكينوار الأكثر معاناة من محاربة الادارة البريطانية للنشاط الهندى فى تجارة الرقيق، مما يبين بوضوح أن العملية كانت وسيلة وليست غاية، أى تركيع مواطنوا كتش وكينوار للادارة البريطانية.
- كان السيد سعيد فى أواخر حكمه أكثر مهادنة وكان حريصا على ضمان حكمه. كما كان فى حاجة إلى دعم بريطانيا له سواء داخليا، أو خارجيا. مما كان له أثره فى زيادة التدخل البريطانى فى الشؤون الداخلية بحجة حماية مصالح رعاياها الهنود.
- لجوء الإدارة البريطانية إلى إستغلال المبررات الأيدلوجية و(الإنسانية) للسيطرة على الجالية الهندية لم تفلح فى إخضاع مواطنى كتش وكينوار، إلا أنها مهدت السبيل لتعزيز وتقوية النفوذ البريطانى فى زنجبار.

Memo. regarding Banians or Natives of India in E. Africa.

41

All classes connected with the Trade of Africa
there is none more influential than the natives of India
generally known as "Banians"

of Indian Greek & Roman authors describe a flourishing
commerce between India, Arabia, & E. Africa, & the earliest
detailed accounts we have of this coast represent a distribution
of races connected with the Trade very much resembling
what we now find existing. Native African races as
Cultivators, laborers & sometimes though rarely as
Rulers. The ruling Power at Ports generally in the hands
of foreigners of Arab or Persian origin, & all trade monopolized
by Indians, or Arabs with Indian connections, & having their
homes & chief places of business sometimes on the Egyptian
Arabian or Persian Coast but more often in India, at Patna
in Sind, Mandaina in Cutch, the best port of Kattywar
on the Gulf of Cambay, Surat Calicut & other ports on the
Malabar Coast.

Vasco de Gama & the Portuguese has followed him, for
a trade relatively to the rest of the Commercial world much
larger & more important than at present, but carried on much
in the same fashion by vessels of the same build & character
as the modern Steamers, hoisting themselves of the regular Trade
winds & sail to & fro between the ports on the same Coast
of Africa India Arabia & Persia, & carrying articles of much
the same character as at present. And what is more of our
present

PUBLIC RECORD OFFICE
1
2
3
4
5
6

Reference :—
F.O. 84/1391

COPYRIGHT PHOTOGRAPH—NOT TO
BE REPRODUCED PHOTOGRAPHIC-
ALLY WITHOUT PERMISSION OF THE
PUBLIC RECORD OFFICE, LONDON

The 'Banians' of Zanzibar

The Slave Trade

52

The people generally known as the Banians of Z. are Hindoos & Mahometans of Kutch, Kattywar, & a few from other parts of the Bombay Pres^t. It is said of them

1st That they hold slaves & 2nd That they support & encourage the S.T. which, but for them, w^d. divide into small proportions.

2 It is not necessary to allude to the sources from which these impressions are derived; suffice it to say that they do prevail & with some amount to conviction. It is however certain, as far as I am aware, that they are not based on the result of any formal enquiry. The evidence taken by the Committee of the H^o of Commons in 1857 does not supply the want of such an enquiry, as it merely touches incidentally on the subject, on the contrary the information it gives is of so general a character as likely to mislead in absence of specific details for instance, the answer to questions N^{os} 298 & 316 may lead one to believe that all the Banians in Z. who are subjects of Native States are free to acquire & that they do acquire & hold slaves. Such however is not the case as will be seen from the following remarks.

3. The first intimation the Banians rec^d. against holding slaves was given them about the year 1859 by Col. (now Maj. Genl) Ripley who followed it up with rigorous measures, & succeeded in emancipating the slaves held by the Banians. Many of these Banians had lived in Z. for 25 years & upwards & had been allowed to possess slaves. The legality of Col. Ripley's proceedings with regard to subjects of Native States was disputed by his successor, & on the question he submitted to the Gov^t of Bombay, it was decided that these subjects of Native States who might declare themselves to be under the authority of the Sultan sh^d. not be interfered with. Some of the Banians took

PUBLIC RECORD OFFICE					
1	2	3	4	5	6
Reference: F.O. 84/1391					
COPYRIGHT PHOTOGRAPH—NOT TO BE REPRODUCED PHOTOGRAPHICALLY WITHOUT PERMISSION OF THE PUBLIC RECORD OFFICE, LONDON					

التعليم وتحديثه فى البحرين

دكتور سعيد خليل هاشم

أستاذ مساعد لمادة تاريخ الخليج الحديث والمعاصر

تمهيد : الأهمية الحضارية للبحرين :

تعتبر جزر البحرين جزءاً لا يتجزأ من إقليم البحرين الذى يمتد من جنوب البصرة وحتى إنتقاء شبه جزيرة قطر بساحل عمان.

ويعتبر إقليم البحرين مركزاً من مراكز الحضارة فى شبه الجزيرة العربية حيث لعب سكان هذا الإقليم دوراً فعالاً فى التأثير والتأثر فى الشعوب التى تعاملت مع منطقة الخليج كحضارات بلاد الرافدين (١) والحضارات الفارسية والسندية واليمنية والمصرية (الفرعونية) .

ومنذ بزوغ فجر الإسلام استجاب سكان هذا الإقليم للدعوة الإسلامية طواعية، فكان إنضمام هذا الإقليم للدولة الإسلامية الفتية مصدر دعم مادي وبشرى وأمنى لهذه الدولة الناشئة، إذ أن أمن شبه الجزيرة العربية كل لا يتجزأ فى كل العصور.

نشأة التعليم فى العصور الإسلامية حينما كانت البحرين

جزءاً من إقليم البحرين :

وقد شهدت أهم مناطق هذا الإقليم الثلاث من الناحية الحضارية: جزر البحرين، والقطيف والأحساء تأسيس مدارس بدأت بالمساجد ثم انتقلت إلى

(١) السومريين، البابليين، الكلدانيين، الآشوريين.

البيوت ثم تأسست مبان خاصة للتدريس إبان العصر الراشدى الأموى، العباسى، ثم العصور اللاحقة مثل عصر العيونيين والجبوريين والحقبة البرتغالية(٢) ثم الفارسية(٣) وكذلك العهد الخليفى(٤) ويمكن تصنيف هذه المدارس إلى ثلاثة اتجاهات :

(أ) مدارس لتعليم القرآن الكريم وهى مدارس مختلطة يقوم بالتدريس فى كل منها رجل أو امرأة فى البيت وأحيانا يتولى التدريس فى مثل هذه المدارس الزوجان، ويطلق على هذا النوع من المدارس "المطوع".

(ب) مدارس تهتم بتعليم تلاوة القرآن الكريم بالإضافة إلى تعلم القراءة والكتابة ومبادئ الرياضيات ويتولى التدريس فى كل منها رجل، وأحيانا تكون الدكاكين أماكن لهذا النوع من المدارس وهى ما يطلق عليها "الكتاب" أى مكان تعلم الكتابة.

(جـ) مدارس تهتم بتعليم تلاوة القرآن الكريم والحديث والمنطق وعلم الفقه والفلك والرياضيات واللغة العربية وآدابها ولا يكون التعليم بها مختلطا ويتولى التدريس فيها غالبا عدد من رجال الدين والأدباء ورجال الفكر والفقهاء. وقد كانت مدارس البصرة والكوفة(٥) بالعراق المدينتان الإسلاميتان

(٢) العهد البرتغالى من ١٥٢١ - ١٦٠٢.

(٣) العهد الفارصى من ١٦٠٢ - ١٧٨٣.

(٤) العهد الخليفى من ١٧٨٣ - ١٨٠٢ ومن ١٨١١ حتى الآن إذ أن للفترة من ١٨٠٢ - ١٨٠٨ تعرضت جزر البحرين للإحتلال العمانى فى عهد البورسعينيين، ومن ١٨٠٨ - ١٨١١ تعرضت للإحتلال السعودى خلال عهد الدولة السعودية الأولى.

(٥) كان يطلق على هاتين المدينتين العراقيين لأهمية الدور الذى لعبته هاتان المدينتان ليس فقط فى حياة المجتمع العراقى الفكرية والاجتماعية قبل تأسيس بغداد، وإنما لدورهما الفعال أيضا فى حياة مجتمع إقليم البحرين وقد تأسست هاتان المدينتان خلال عهد سيدنا عمر بن الخطاب حيث تأسست البصرة سنة ١٥هـ والكوفة سنة ١٧هـ.

مصدر إشعاع فكرى لإقليم البحرين. حيث كانت المدارس بهما مراكز لتأهيل رجال الفكر والثقافة بمناطق الإقليم الثلاث. لذا فإن الوصال الإجتماعى والثقافى كان قائما بين إقليم البحرين وعراق الإسلام، حيث أن القطيف والإحساء والبحرين شهدت قيام مدارس لعبت دورا رياديا فى نشر الفكر الإسلامى عبر العصور السياسية للحكم الإسلامى.

أهم المدارس ودورها فى نشر الوعى الدينى والثقافى :

لعبت المستويات الثلاثة من المدارس دورا ملحوظا فى تخفيف حدة الجهل وانتشار الأمية وفقا للأماكن الأهلية المتاحة، إذ أن كل تلك المدارس كانت خاصة.

فالنوع الأول من المدارس اقتصر نشاطه على تعليم الناشئة من الجنسين تلاوة القرآن وأحيانا حفظه.

وأما النوع الثانى فكانت مهمته الأساسية تخريج الكتبة للقيام بالأعمال المكتنية اللازمة.

أما النوع الثالث فكان يخرج جماعات متعلمة تحرص على استمرارية التعليم الذاتى بعد التخرج أى تواصل اكتساب المعرفة. وهذا النوع الثالث من المدارس يعود إليه الفضل فى نشر الوعى الدينى والثقافى بين أبناء البحرين إذ أن هذا النوع من المدارس كان أساسا لتخريج رجال الدين والمتقنين والمفكرين من أبناء البحرين قبل أن تشهد هذه الجزر تأسيس المدارس النظامية الحديثة كمدرسة الأرسالية الأميركية والمدرسة الإيرانية ومدرستى الهداية الخليفية فى المحرق والمنامة ومدرسة العلوية فى بلاد القديم(٦)

(٦) العاصمة الأولى لجزر البحرين حتى منتصف العقد الثالث من القرن التاسع عشر حيث أصبحت المحرق هى العاصمة حتى عام ١٩٢٠ حينما احتلت المنامة مكانة المحرق بوصفها عاصمة لجزر البحرين ولا تزال.

والجغرافية فى المنامة (٧) هذه المدارس التى تأسست خلال العقود الثلاثة الأولى من القرن العشرين على التوالى، كان لها الدور الرياى تحديث التعليم فى جزر البحرين.

وتعتبر بلاد القديم، جد حفص، جزيرة النبيه صالح، ستره، الدراز، المصلى، دمستان، الماحوز مراكز للنوع الثالث من المدارس القطرية التى أخذت على عاتقها تخريج الطبقة المستنيرة فى البحرين، بالإضافة إلى مدارس ومعاهد إقليمية فى كل من العراق، الهند، والحجاز، ومصر، إيران حيث كانت المدارس والمعاهد الإقليمية تخدم نفس التوجه للثقافة والفكر الإسلاميين اللذان يعتبران الخط الأساسى للمناهج الدراسية فى مدارس البحرين. وقد خرجت هذه المدارس الكثير من المفكرين الذين خلفوا إنتاجا علميا مدونا يعجز عن إنتاجه كما وكيفا حملة أعلى الشهادات من خريجي مدارس وجامعات القرن العشرين حيث تحديث التعليم.

وعلى الرغم من وجود الكثير من الإنتاج العلمى لرجال الفكر البحرينيين خريجوا التعليم القديم مثلا فى المخطوطات والمطبوعات التى ما تزال تحتضنها مكتبات خاصة فى الخليج ودور الأرشيف والمكتبات الأوربية العامة إلا أن غالبيتها أتت عليه عواى الأيام بسبب تعرض جزر البحرين لغارات القوى الطامعة فى الخليج كغارات العمانيين فى عهدى اليعاربة ١٧٠٠، ١٧١٨، ١٧٢٨ وفى عهد البورسعيديين خلال الأعوام ١٧٩٩، ١٨٠٠، ١٨٠٢ - ١٨٠٨ (٨)

(٧) الجغرافية، نسبة إلى المؤسسين الجعافرة، الإمامية أو الإثنى عشرية وهى أكثر فرق الشيعة عددا بالعالم وأكثرهم اعتدالا وهذه المدرسة هى نفسها أبى بكر حاليا.

(٨) تعرضت جزر البحرين للاحتلال العمائى خلال هذه السنوات، انظر النبهانى،

محمد ذيفه: التحفة النبهمانية فى تاريخ الجزيرة العربية، دار احياء العلوم ببيرت، ١٩٨٦

١٨١٦-١٨٢٨(٩)، كما تعرضت البحرين لاحتلال الموحدين خلال عهد الدولة السعودية الأولى من ٨٠٨-١٨١١ إذ دخلت قوات الموحدين البحرين في هيئة محرريين من الاحتلال العماني ثم قلبوا ظهر المجن وأصبحوا محتلين. وقد تم تحرير البحرين من إحتلال الموحدين عام ١٨١١ بسبب الجهود التي قام بها عبد الرحمن بن راشد الفاضل نتيجة لتجميعه قوات من مختلف أنحاء الخليج من ناحية ولحشد قوات الموحدين العسكرية لمواجهة الحملة العثمانية على شبه الجزيرة بقيادة محمد علي والى مصر لتحرير مناطق نفوذ الموحدين في شبه الجزيرة العربية، بل وغزوه في عقر دارهم في الدرعية.

وقد تعرضت البحرين لأضرار مادية وبشرية من جراء هذه الغزوات، فقد تقلص عدد السكان والمدن من ٣٦٠ إلى ٦٠ مدينة وقرية(١٠) . ولتوضيح أثر الغارات الأجنبية على البحرين يمكن الاستتارة بوصف صاحب أنوار البدرين لما حل بالبحرين فيقول :

وهذه الجزيرة أعنى بها البحرين أحسن المدن الثلاث جامعة(١١) للكمال
لكثرة العلماء والمتعلمين والانتفاء والورعيين والشعراء والادباء والمتأدبين
وخلص الشريعة المتقدمين وكثرة المدارس والمساجد وفحول العلماء الأماجد
وهي مع ذلك ذات نخيل وأشجار وعيون وأنهار وأرضها قابلة لكل الزراعات

(٩) نفسه ص ٩٨ - ١٠١، ١٠٣ - ١٠٤، انظر لوريمر ج: ج. دليل الخليج
القسم التاريخي ج٣، مكتب الترجمة بديوان حاكم قطر، الدوحة ١٩٦٨، ص ١٢٧٨ -
١٢٨١، ١٢٩٢ - ١٢٩٧.

(10) Neibuhr, M., Travels Through Arabia and Other Countries in the East, Edinburgh, 1792, P. 152: Farouhy, Abbas: Bahrain Islands, New York, 1950 pp. 64, 66 - 68.

(١١) يعنى البحرين، الإحساء والقطيف.

وبها مغاص الدرالج من جميع الجهات إلا أنه قد عصفت بها الآن عواصف الأيام ولعبت بأهلها حوادث الدهور والأعوام التي لا تقيم ولا تنام فشتت شمل أهاليها وبددت نظم قاطنيها وفرقتهم في كل مكان ومزقتهم أيدي سبا من أهل الجور والعدوان. فصارت أكثر رسومها عافية، وبيوتهم على عروشها خاوية وخلت من السмир والمسامر وأنعكست عكس النقيض فكانت كما قال الشاعر :

تنكر منها عرفها فاهيلها غريب وفيها الاجنبى أهيل وأقلرت من أهلها
الربوع والمساجد ودرست من أهلها المدارس والمعابد فتجد أكثر قراها رسوما
دائرة والقليل بآثار تحكى نضارة أهلها خرابا غير عامرة وقد عمرت أهلها أكثر
الأطراف والبلدان ونشروا فيها شعائر الإسلام والإيمان فأكثر العلماء الموجودين
ومن سلف البلدان العربية كالتقطيف وأبى شهر وأطراف قارس ولنجة ومسقط
وميناء المحمرة وأطرافها والبصرة وشيراز وكثير من أطراف العراق والعجم
منهم حديثون ومنهم قديمون فكانت مصداق المثل أو الدعاء والحديث المرسل
الذى ذكره السيد المعاصر السيد محمد باقر في روضاته كما قدمناه وهو قولهم
خرب الله البحرين وعمر أصفهان ولقد فسرهم واتصف وأن كان منها والآتصاف
من شعار اهل الإيمان بما حاصله أن خراب البحرين سبب لعمران أصفهان بأهل
البحرين مما فيهم من الصلاح والإيمان والإيتان. (١٢)

يتضح لنا من خلال النص السابق أنه كان بالبحرين العديد من رجال العلم والمفكرين الذين يعود الفضل في نشأتهم العلمية إلى مدارس النوع الثالث الآتف الذكر الذين تركوا أنتاجا علميا ضخما، الا أن تعرض البحرين لغارات الطامعين كما هو موضح آنفا أدى إلى هجرة العديد من هؤلاء حفاظا على

(١٢) البلاذى، الشيخ على الشيخ حسن البحرانى: أنوار البدرين فى تراجم علماء القطيف والإحساء والبحرين، مطبعة النعمان: النجف الأشرف، ١٣٨٠-١٩٦٠م ص ٤٩-

أرواحهم وعلمهم وأعراضهم وأموالهم خلال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر حيث استقروا في مدن سواحل الخليج متجاورين في أحياء عرفت باسم الوطن الأم. (١٣)

ويمكن الاستدلال من خلال الاستشهاد بالنصوص التالية على العدد الكبير من العلماء الذين كانت تزخر بهم جزر البحرين فيقول صاحب كتاب أنوار البدرين :

"حدثني بعض الصادقين من الأخوان عن جدي لأبي المرحوم الشيخ علي ابن المقدس الشيخ سليمان أن بيتنا في البلاد القديم اجتمع فيه في عصر (١٤) من الاعصار خمسة وأربعون عالما مجتهدا ومشارفا للاجتهد دون الطلبة من أولادهم وكانوا أصحاب نعم جسيمة". (١٥)

ويقول أيضا :

"إن فاتحة أقيمت لبعض أشخاص البحرين في مسجدها المسمى بالمشهد ذي المنارتين فاتفق فيها حضور ثلاثمائة أو يزيدون من العلماء الأفاضل في وقت من الأوقات فأتى رجل يسأل عن مهمة في دينه فقصده المشار إليه من بينهم فسأله عنها فأحاله على الذي عن يمينه فسأله فأحاله على الذي إلى جانبه وهكذا لم يزل يحيل كل واحد على الآخر حتى أتى على آخر ذلك الصف ثم أحالوه على الأول أي المسئول أولا فأحاله على الذي كان يساره فسأله فأحاله على الذي جانبه وهكذا أتى على آخرهم فأحالوه على الأول فرجع إليه وأجابه عن مسأله أنه". (١٦)

(١٣) حى البحارنة (منطقة، فريج) البحارنة، انظر: الريحاني، أمين: ملوك العرب، الجزء الثاني، مطابع صادر ريحاني، بيروت ١٩٥١، ص ٢٢٣.

(١٤) عصر بمعنى وقت العصر أى بين الظهر والغروب.

(١٥) البلاذى، الشيخ علي الشيخ حسن البحراني: المرجع السابق ص ٥٠.

(١٦) نفسه ص ٥٠ - ٥١.

وشاهد آخر على احتضان جزر البحرين للعديد من رجالات الدين والفكر أنه توجد بجزيرة النبية صالح مدرسة مندثرة تحتوى على قبور سبعين عالما شهداء كلهم قتلوا فى إحدى غزوات العمانيين اليعاربة خلال عام ١٧٠٠ و ١٧١٨ و ١٧٢٧ (١٧).

ومن بين رجال العلم والمفكرين البحرانيين الذين برزوا منذ القرن السادس عشر وحتى مطلع القرن العشرين حوالى ١٣٣ عالما جلهم تركوا إنتاجا علميا سجلوا من خلاله عطاءهم الفكرى سواء كان فى مخطوطات أو كتب (١٨) ومن بين هؤلاء على سبيل المثال :

١ - الشيخ سليمان الماحوزى (١٩)، والذى بلغت مؤلفاته ٦٢ بين كتاب ورسالة فى الاحكام الدينية المختلفة.

٢ - الشيخ حسين الشيخ محمد الشيخ أحمد آل عصفور الدرازى (٢٠) البحرانى بلغت مؤلفاته ٤٨ بين كتاب ورسالة.

٣ - الشيخ عبد الله الحاج صالح السماهيجى (٢١) البحرانى، وألذى بلغت مؤلفاته حوالى ٤٤ كتاب ورسالة .

(١٧) نفسه ص

(١٨) نفسه من ص ٥٦ - ٢٧٣، انظر أيضا: البحرانى، الشيخ يوسف بن أحمد لؤلؤة البحرين، مكتبة العلوم العامة (سنة ومكان النشر غير موجودين).

(١٩) نسبة إلى الماحوز احدى قرى البحرين العريقة.

(٢٠) نسبة إلى الدراز احدى قرى البحرين العريقة.

(٢١) نسبة إلى سماهيج احدى قرى البحرين العريقة أيضا وتشتهر بوجود عدد من البساتين والينابيع أشهرها ربا.

٤ - الشيخ يوسف بن الشيخ أحمد بن الشيخ إبراهيم آل عصفور الدرازي البحراني والذي بلغت مؤلفاته ٢٠ بين كتاب ورسالة في الاحكام المختلفة.

٥ - الشيخ أحمد الشيخ صالح بن طعان بن ناصر بن علي السطري (٢٢) البحراني والذي بلغت مؤلفاته ٢٣ بين كتاب ورسالة.

٦ - كمال الدين الشيخ ميثم بن علي بن ميثم البحراني المشهور بالعالم الرياني وهو من كبار رجال العلم والأدب وله مؤلفات ما تزال باقية إلى اليوم وقبره في الماحوز وهو أحد المزارات الهامة في البحرين.

هذا سيل من فيض من رجال الفكر الذين خرجتهم مدارس النوع الثالث التي أهتمت بالتركيز على ألتقان اللغة العربية وآدابها بالاضافة الى شتى حقول المعرفة وخاصة ما يتعلق بالعلوم الإسلامية والفكر الإسلامي بشكل عام. نظام التعليم في المدارس القديمة ذات التوجهات الفكرية ودورها في نشر الفكر والثقافة الإسلامية :

يطلق على نظام التعليم في مدارس النوع الثالث نظام الحوزات العلمية (٢٣)، إذ تتكون الحوزة من عدد من المدارس موزع على عدد من القرى والمدن وكانت المدارس تتخذ من المساجد مكانا لها. وكانت الحوزات تتركز في المدن الرئيسية حيث تضم ثلاث حوزات :

(٢٢) نسبة إلى جزيرة سرّة في البحرين وتضم عدداً من القرى وهي: المعامير واديان، نويدرات، مركوبان، الخارجية، خريان، سفالة، حالة أم البيض، القرية، مهزه، العكر الشرقية، العكر الغربية.

(٢٣) الحوزة: وهي حلقة أو مجموعة من العلماء، وتعتبر بمثابة المجلس العلمي الأعلى لمجموعة من المدارس تتبعها يتولى رسم السياسة التعليمية، واعداد المناهج الدراسية لتلك المدارس.

أولاً : الحوزة العلمية فى بلاد القديم التى كانت تعتبر عاصمة البحرين آنذاك حتى العهد الخليفى ١٧٨٣ حينما سيطر العتوب على جزر البحرين بزعامة الخلفيين ممثلين فى أحمد بن محمد الخليفة الذى كنى بالفتاح بمناسبة ضم البحرين إلى النفوذ الخليفى العتوبى.

وهناك عدد من المدارس يتبع حوزة بلاد القديم منها مدرسة الماحوز القرية التى خرجت الكثير من العلماء والمجتهدين.

ثانياً : الحوزة العلمية فى جد حفص المدينة الثانية فى البحرين آنذاك واحدى المدن الهامة حالياً فى البحرين، ومن المدارس التابعة لحوزة جد حفص :

(أ) مدرسة القدم .

(ب) مدرسة بورى.

(ج) مدرسة الشاخورة، مسجد السدة فى جد حفص، وكانت المدرسة التى إتخذت من المسجد مقراً لها مشهورة بالأبحاث الفقهية العالية، حيث برزت شهرتها خلال العهد البرتغالى حيث كان يؤم هذه المدرسة العديد من طلاب العلم من جميع أنحاء البحرين.

(د) مدارس آل الصادقى تتمركزان فى مسجدين فى جد حفص فى محلة الشارى كما تسمى، وأمتازت هاتين المدرستين بتخريج كبار علماء الحديث كالسيد ماجد الصادقى الذى هاجر إلى أصفهان بإيران ولذلك يقال خرب الله البحرين وعمر أصفهان لكثرة العلماء الذين شردوا من البحرين أثر تعرضها للغزوات المختلفة خلال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر على أيدى العمانيين والموحدين، فهاجروا حفاظاً على أرواحهم وعلمهم.

(هـ) مدرسة الشيخ داود بن أبى شافيز وهذا المسجد لايزال يؤدى رسالته العلمية فى مجال الفكر الإسلامى والدراسات الدينية ومن أبرز رجال الفكر الإسلامى فى البحرين الذين لايزالون يقومون بمهمة التدريس به الشيخ

سليمان المدني، وهذه المدرسة مجاورة إلى بيته، ومدرسة الشيخ داود هذه كانت تشتهر بتخريج المتخصصين في الفلسفة والعلوم الفكرية بل إن مؤسسها كانت له مدرسة فكرية في الفلسفة والمنطق.

ثالثاً : الحوزة العلمية في جزيرة النبية صالح ومن مدارسها :
(أ) مدرسة سترّة.

(ب) بالإضافة إلى أربع مدارس تتبع الشيخ داود في نفس الجزيرة والتي خرجت الكثير من العلماء والمجتهدين، وتعرضت هذه المدارس لنكبة خلال الغزو العربي العماني للبحرين في عامي ١٧١٨ و ١٧٣٨، إذ بلغت الخسائر البشرية في محيط رجال الفكر ما بين ٤٠ - ٧٠ عالماً، بالإضافة إلى مصادرة آلاف المخطوطات والكتب من هذه المدارس. (٢٤)

إلى جانب الحوزات العلمية ومدارسها هناك مجمع علمي في جد حفص أسسه الشيخ داود بن أبي شافيز يعقد كل يوم خميس من كل أسبوع صباحاً لمدة أربع ساعات تقريباً ويحضره كبار العلماء من البحرين بالإضافة إلى العلماء الذين يتواجدون في البحرين من الخارج آنذاك، حيث يتبادلون الرأي والنظر حيال مختلف القضايا المستعصية والظواهر الإجتماعية الموجودة ليس فقط على المستوى القطري والإقليمي بل أيضاً على المستوى العالمي، حيث ترد مسائل دينية تتعلق بالأحكام الإسلامية من شتى أنحاء العالم الإسلامي يستفسرون عن حلوم لها.

ويعتبر يومي الخميس والجمعة عطلة رسمية للحوزة.

ومدرسة البحرين الفقهية تتميز عن مدرسة العراق بأمر لعل أهمها (٢٥) :

أن مدرسة البحرين تلتزم بمصدرين للتشريع فقط ولا يجيز العمل بالرأى والاجتهاد والمصادر العقلية فى مقام استنباط الأحكام، وهذان المصدران هما :

١ - الكتاب . ٢ - السنة .

الدور العلمى للحوزة ومستوى التعليم بها :

تهدف المناهج العلمية للحوزة لاعداد طلاب ذوى أفكار قادرة على إستيعاب الفلسفة الغربية لتثبيت دعائم الفكر والثقافة الإسلامية .

ويمكن تقسيم مراحل الدراسة فى الحوزة إلى ٤ مراحل :

الأولى : درجة دراسات المقدمات الأولى، وفى هذه المرحلة يتلقى الطالب الدروس فى علوم الفقه اللغة العربية وأصول الدين والمنطق وشيئا يسيرا من الفقه المجرد عن الدليل.

الثانية : مرحلة المقدمات الثانية، حيث يتلقى فيها الطالب توسعة فى علوم المنطق وعلم الكلام والفلسفة وأصول الفقه والحديث.

الثالث : مرحلة السطوح العليا، وفيها يتوسع الطالب فى دراسة كتب الفقه الاستدلالي، ومناقشتها لتتكون عنده ملكة القدرة على الفقهة والاستنباط وأصدار الأحكام.

الرابعة : حضور أبحاث كبار الفقهاء، لمعرفة طرائقهم فى الاستدلال ومناقشتهم أيضا فى ذلك لتقوية ملكته على الاستنباط .

(٢٥) مقابلة شخصية أجراها الباحث مع الشيخ سليمان المنلى فى أبريل ١٩٨٧

بالبحرين بمنزله فى جد حفص.

طريقة التدريس بالحزوة :

١ - طريقة التدريس فى الحوزات العلمية تختلف عن طرق وأساليب التدريس فى المدارس المعاصرة المتفرجة أى التى أتبعث أساليب التعليم الغربية.

عادة تكون الدراسة فى حلقات. والحلقة لا تكون محدودة العدد، قد تكون من أستاذ وتلميذ واحد وقد تصل إلى ٥٠ أو ٦٠ طالبا وأستاذ واحدا، والمهم فى الأمر أن يكون الطالب والاستاذ متجاوبان مع بعض. حيث يتح هذا النوع من التعليم للطالب حرية اختيار أستاذه، وللاستاذ الحق فى قبول الطالب أو رفضه وللطالب الحق فى ترك هذه الحلقة إلى حلقة أخرى فى نفس المستوى يديرها أستاذ آخر، اذا وجد نفسه أكثر تجاوبا من الأخرى. ولكن ليس للأستاذ بعد الموافقة على قبول الطالب أن يرفضه ثانية. وعادة ما تحتوى المدرسة على العديد من الحلقات سواء كان بالمساجد أو بمباني خاصة تحتوى على عدد من الغرف ولكل حلقة غرفة، أما إذا كانت المدرسة تستخدم المسجد فإن الحلقات تكون موزعة بالمسجد مع ترك مسافات بينها تحاشيا لايذاء طلاب الحلقات الأخرى.

فى المدارس الحديثة يكون الاعتماد على جهد الطالب الذى يترتب عليه مراجعة كافة المصادر التى أشار إليها المحاضر فى محاضراته ويعاون المحاضر الطالب فى الحصول على المصادر المطلوبة حتى يتأكد المحاضر أن الطالب أستوعب المطلب العلمى.

فى المرحلتين الأخيرتين : السطوح والبحث الخارجى من حق الطالب أن يحتفظ بوجهة نظره الشخصية دون خوف من معارضة المحاضر لرأيه. يقيم الأستاذ الطالب على مقدار ما أستوعب من الموضوع العلمى ومدى جديته فى قراءة المصادر. وابتداء من المرحلة الثانية يحق للطالب إختيار تقديم مادة على أخرى.

وفى مراحل البحث الخارج يتولى التدريس بهذه المرحلة علماء فى مستوى المرجعية أو الإجتهد حيث يشرفون على إعداد الطلبة لأبحاثهم وتوجيهها التوجيه السليم.

ويمكن القول أن الحوزات العلمية بالبحرين التى كانت تدير العديد من المدارس لا تقل شأنًا من حيث المستوى العلمى لخريجها وأساتذتها ومناهجها العلمية عن مثيلاتها فى كل من النجف، كربلاء، الحلة، الناصرية، المحمرة، البصرة، القطيف، الاحساء، قم، خراسان، أصفهان، حيدر آباد وغيرها.

كما أنه يمكن القول أن الإنتاج الفكرى لخريجى الحوزات العلمية البحرانية لا يمكن أن يصل إليه خريجو التعليم الحديث فى العالمين العربى والإسلامى حتى على مستوى حملة أعلى الشهادات الذين لا يفتقرون فقط إلى الثقافة الإسلامية وإنما ضحالة الماهم بإتقان قواعد اللغة الأم (العربية).

حيث يصعب حتى على أغلبية حملة الماجستير والدكتوراه، أن يحاضروا باللغة الفصحى فى مجال الدراسات الإسلامية واللغة العربية وآدابها بالإضافة إلى العلوم الإجتماعية والإنسانية بشكل عام (٢٦).

وقد بلغ الاستهجان باللغة العربية حتى على صعيد المؤتمرات العلمية، فقد عقد المؤتمر العالمى الخامس للتربية الإسلامية خلال الفترة من ٨ - ١٢ مارس ١٩٨٧، والذى نظمه المركز العام لجمعيات الشباب المسلمين العالمية بالقاهرة، فكانت البحوث التى قدمت خلال المؤتمر قد أعد ٩٥% منها تقريباً بواسطة أساتذة جامعات وقد بلغت نسبة البحوث العربية التى قدمت للمؤتمر باللهجة العامية ما بين ٦٠ - ٧٠% (٢٧).

(٢٦) نفسه. انظر أيضاً، المحبوبة، جعفر باقر: ماضى النجف وحاضرها، سنة

ومكان النشر غير مدونة، ص ٣٧٩ - ٣٨١.

(٢٧) مقابلة مع الدكتور محمد فريد حجاب.

وقد اقتصرَت الحوزات العلمية ومدارسها في البحرين على الجعافرة وهم شيعة أهل البيت من الإمامية إما مدارس المطوع والكتاتيب فكانت منتشرة في مختلف أنحاء البحرين يؤمها المسلمون من مختلف المذاهب.

كذلك فقد كانت لسكان هذه الجزر المسلمين السنة مدارس تجمع بين المستويات الثلاثة المطوع والكتاتيب والدراسات الإسلامية الفكرية واللغة العربية وآدابها حيث ظهرت هذه المدارس منذ عشرينات القرن التاسع عشر في كل من مدينتي المحرق والمنامة وقد لعبت دوراً لا ينكر في نشر الوعي الديني والثقافي منها:

مدرسة الشيخ راشد بن عيسى بن أحمد بن خميس.

مدرسة حسين بن سلمان بن مطر، مدرسة محمد بن حسين الخاطر،

مدرسة الغتمان، ومدرسة الشيخ أحمد بن مهزح (٢٨).

تحديث التعليم أو فرنجته في البحرين :

بدأ تحديث التعليم في البحرين منذ مطلع القرن العشرين وذلك بإتباع النظام الغربي في التعليم أو فرنجته، وقد شمل اغتراب التعليم في البحرين المباني ومحتوياتها من غرف الدراسة وما تحويه من مقاعد ووسائل تعليمية ونظام الحصص وتوزيع المواد الدراسية واعداد المناهج والإدارة المدرسية والموجهين التربويين والقيادات التربوية بدائرة المعارف التي تحولت فيما بعد إلى وزارة التربية والتعليم منذ مطلع العهد الاستقلالي في ١٤ أغسطس ١٩٧١م. ويمكن القول أن الإرسالية الأمريكية التي تأسست في البحرين عام ١٩٠٤ كانت أولى تجارب التعليم النظامي الحديث وكانت نسخة من المدارس

(٢٨) الخاطر، مبارك: ناصر الخيري، الأديب الكاتب (١٨٧٦ - ١٩٢٥)،

الغربية ، راء أكان ما يتعلق بالخط العام للمنهج التعليمى واتجاهاته العامة الإجتماعية والثقافية أو نظم وأساليب التعليم وقد تغير اسم هذه المدرسة إلى مدرسة الرجاء فى مطلع الثمانينات والتسمية تعتبر ذات صبغة دينية، وهناك ٤ مراحل دراسية فى هذه المدرسة.

(أ) مرحلة الروضة ومدتها عام دراسى كامل.

(ب) المرحلة التمهيدية ومدتها عام أيضا.

(ج) المرحلة الابتدائية ومدتها ٦ سنوات.

(د) المرحلة الإعدادية ومدتها ٣ سنوات.

ويبلغ مجموع سنوات المرحلة الدراسية أحد عشر عاما. وقد أصبحت عشر سنوات فقط بعد إلغاء الروضة.

بالنسبة للمناهج الدراسية يتم تدريس مادة اللغة العربية الحساب واللغة الإنجليزية والتربية الدينية وفقا للمنهج المسيحى منذ المرحلتين الأولىين.

وقد بدئ فى تدريس التربية الدينية الإسلامية فى هذه المدرسة خلال العام الدراسى ٦٨ / ٦٩ كخطوة أولى لتدخل الوزارة فى مناهج هذه المدرسة، ويتم تدريس هذه المادة من بداية المرحلة الابتدائية. كما بدئ فى تطبيق مناهج الوزارة فى هذه المدرسة منذ العام الدراسى ٧٠ / ١٩٧١ تقريبا، عدا اللغة الإنجليزية والتربية الدينية المسيحية، فتتفرد إدارة المدرسة بوضعها بالتنسيق مع الكنيسة الإنجيلية الوطنية بالبحرين.

وتعطل هذه المدرسة يومى الجمعة والأحد أسبوعيا. أما جنسيات المدرسات اللاتى يدرسن فى هذه المدرسة، فبعضهن أمريكيات تعلمن اللغة العربية فى لبنان، وكذلك هناك مدرسات عربيات مسيحيات من مصر، فلسطين، لبنان، وبعضهن يأتين من الضفة الغربية، أو زوجات بعض العاملين الأجانب فى البحرين.

وهناك نشاط اجتماعى تبشيري يتم بين تلاميذ هذه المدرسة ويتمثل فى:

١ - توزع نشرات أسبوعيا على الطلبة تأتي من لبنان مكتوبة باللغة العربية وكان لهذه المنشورات هدف أعلامى للفكر المسيحى فى الوقت الذى تبرز فيه هذه المنشورات حسن النية تجاه الإسلام، تتضمن تلك المنشورات عناوين لمفكرين يتولون الدعاية للحضارة الغربية والفكر المسيحى لإتاحة الفرصة للتلاميذ أو ذويهم للاتصال بتلك الشخصيات التى تقوم بدورها بمراسلة من يتصلون بهم ويزودونهم بالكتيبات أو الكتب المجانية الدعائية.

٢ - إقامة احتفالات خلال أعياد الميلاد والأعياد الدينية المسيحية الأخرى. حيث ترسل مع التلاميذ دعوات إلى أولياء أمورهم ترجوهم الإذن لأولادهم للحضور إلى المدرسة للمشاركة فى الإحتفال بأعياد الميلاد، حيث يحضرون إلى المجلس فى البيت الشرقى (٢٩)، حيث يشاهد التلاميذ التمثيلات التى تعبر عن مناسبة عيد الميلاد، كما كانت توزع هدايا رمزية على التلاميذ فى نهاية الأحتفال، اضافة إلى بعض المأكولات الخفيفة، ويقوم التلاميذ سلفا بدفع تبرعات للإعداد لمثل هذه الاحتفالات (٣٠).

وكانت المدرسة الإرسالية تضم مكتبة يوجه التلاميذ بقضاء وقتهم فيها، حيث كانت تضم كتباً ومجلات يغلب عليها الطابع التبشيرى وخدمة الفكر المسيحى الغربى.

يمكن القول أن خضوع البحرين للحماية البريطانية وكونها مركزا للنفوذ البريطانى السياحى والعسكرى فى المنطقة، فقد أدى ذلك بالتالى إلى

(٢٩) المكان الحالى لمدرسة الرجاء بالمنامة.

(٣٠) مقابلة شخصية مع تلميذ بحرينى مسلم وتلميذة غير بحرينية تلقيا تعليمهما

الابتدائى والاعدادى بهذه المدرسة.

توفير المناخ الملائم لنجاح الخدمات الإجتماعية للإرسالية الأمريكية التي اتخذت من البحرين مركزا لخدماتها الصحية والتعليمية فى المنطقة المصبوغة بصبغة تبشيرية كذلك فإن نمو النشاط التعليمي والصحي للمركز التبشيري يعتبر بحد ذاته دعاية فعالة للحضارة الغربية.

لذا فإن توفير الحماية لمركز الإرسالية بالمنطقة ورعاية نشاطاتها المختلفة يعتبر واجبا اخلاقيا من قبل بريطانيا. من هنا يمكن القول أن النشاط التبشيري والاستعماري وجهان لعملة واحدة وهى خدمة الحضارة الغربية.

ولا شك أن غياب مثل هذه المدارس فى البحرين خلال العقد الأول والثانى قد ساعد على استقطاب الكثير من أطفال وشباب البحرين من الجنسين وخصوصا من أبناء الفئات الثرية، والميسورين.

لم يكن الأهالى يدركون جميعهم الأخطار المحدقة بالتحصيل العلمى لأولادهم وبناتهم. وما يتعلمون من قيم إجتماعية ودينية. كذلك كانت المدرسة الإيرانية هى ثانى مدرسة فى البحرين حذت حذو مدرسة الإرسالية فى تطبيق النظام الغربى فى التعليم، حيث تأسست فى بداية العقد الثانى من القرن العشرين.

وكان تأسيس مكتبة أقبال أوأل عام ١٩١٣ (٣١) التى تحولت إلى ناد بعد وقت قصير بواسطة بعض المتعلمين مثل محمد صالح خنجى أحد خريجي الأزهر وناصر الخيرى أحد تلاميذ تلك المدرسة وآخرون من طليعة المتعلمين، ويعد ذلك النشاط خير شاهد على وعى بعض أفراد المجتمع للتوجهات الدعائية للفكر المسيحى بشكل خاص والحضارة الغربية بشكل

(٣١) بالمنامة فى شارع الشيخ عبد الله، للمزيد من المعلومات انظر الخاطر مبارك: القاضى الرئيسى قاسم بن مهزح، البحرين ١٩٧٥، ص ١٣٦ - ١٣٧، انظر أيضا، الكتابات الأولى الحديثة لمفتى البحرين ١٨٧٥ - ١٩٢٥، البحرين ١٩٧٨، ص ٣٩ - ٤٠.

عام. ولذلك فإن نادى اقبال أوال قد أخذ على عاتقه نشر الوعي الدينى والوطنى بين أفراد المجتمع عن طريق اعداد المحاضرات القيمة من قبل الأعضاء التى كانت تتضمن نقداً للأبعاد الحقيقية للتعليم فى هذه المدرسة ونشاطاتها الثقافية والإجتماعية ونقداً أيضاً للنفوذ البريطانى المتنامى فى البحرين والخليج والذى يقوم بحماية البعثة الأمريكية ونشاطاتها سواء كانت الصحية - أو التعليمية - أو التبشيرية.

لذا فإن تأسيس مدرسة الهداية الخليفية بالمرحوق ثم المنامة، كمدارس أهلية بدعم من رجال البر والإحسان ما هو إلا رد فعل من قبل الغيورين من أهالى البحرين لحماية الناشئة من الالتحاق بتلك المدرسة والتأثر بدساتس مناهجها. كذلك تم تأسيس مدرسة العلوية فى بلاد القديم عام ١٩٢٨ ومدرسة الجعفرية فى المنامة (أبو بكر حالياً) ١٩٣٠ بجهود رجال الخير.

مساوئ التعليم الحديث :

تتمثل مساوئ التعليم الحديث فى البحرين فى إهمال الإهتمام بمادة اللغة العربية والتركيز على النحو وعدم توفير المدرسين الأكفاء لهذه المادة، وكذلك الحال بالنسبة لمادة التربية الإسلامية بالإضافة إلى ذلك أن تدريس مادة التربية الإسلامية فى البحرين تعانى من المشاكل بسبب التباين المذهبى إذ أن منهج التربية الإسلامية فى مراحل التعليم العام موضوعة وفقاً لفقهاء المذاهب السنية بينما غالبية المجتمع البحرانى ينتمون إلى مذهب الشيعة الإثنى عشرية فالطالب والمدرس يكونان فى مأذق بين منهج المادة الوزارى وبين الإلتزام المذهبى. وهذا بدوره يؤدي بالتلميذ إلى النفور وعدم الإهتمام بهذه المادة والتوسع فى مطالعته فيها. ويقترح الباحث هنا اعداد منهج يتفق عليه عن طريق اعداد لجنة مشتركة تمثل البارزين من المهتمين بالدراسات الإسلامية من الطائفتين المسلمتين السنة والشيعة لدعم التقارب بين المدارس الفكرية

للمذاهب الإسلامية المختلفة. ولا شك أن هذا بدوره يعتبر من الوسائل التي تدعم الوحدة الوطنية، وتخفف حدة التعصب المذهبي الأعمى والتخلص من عقدة التفوق المذهبي خصوصاً بين الطلبة في مرحلة التعليم الجامعي.

إيجابيات التعليم الحديث:

أما بالنسبة لإيجابيات التعليم الحديث فتمثل في:

(١) توفير الكوادر البشرية لتغطية حاجة الدولة في شتى مرافق

الخدمات بالقطاعين الخاص والعام.

(ب) أن التعليم الحديث بصفته نظاماً من بناء الفكر الغربي فإن ارتباط

أجهزة التربية والتعليم في البحرين بالمؤسسات التربوية الغربية سواء كان ما

يتعلق بتأهيل الخبراء التربوية والتعليمية البحرانية في تلك المؤسسات الغربية

أو الاستعانة بالخبرات الغربية في مدارس ومعاهد وكليات البحرين يجعل

البحرين في مستوى التعايش مع مختلف تطورات العصر في شتى المجالات

الانتموية ويخلق جيلاً واعياً ذو ثقافة ومهارات متطورة.

الخاتمة

بعد دراسة نظم التعليم التقليدية الإسلامية وأساليبه بالإضافة إلى دراسة تحديث التعليم أو فرنجته يتضح لنا أن هذه الجزر قد شهدت نهضة علمية متواضعة قبل التحديث لا يمكن للباحث أن يمر عليها بعجالة، ففي ذلك اجحاف لمنطق الحقيقة والتاريخ. فبالنسبة لنظام التعليم قبل التحديث يمكننا استنتاج الآتى:

١ - لعبت مدارس المطوع والكتاب والحوزة دوراً كبيراً فى نشر الوعي والفكر الإسلاميين وحفظت لأهالى هذه الجزر هويتهم الدينية من خلال تنشئتهم تنشئة إسلامية عربية.

٢ - أن خريجي هذه المدارس قد تعلموا أو حفظوا تلاوة القرآن وتعودوا الفصاحة فى النطق وفى إثراء ثقافتهم وفكرهم الإسلامى العربى حيث ساعدهم ذلك على البراعة فى الحديث والتعبير.

٣ - أن تدريس اللغة العربية وهى لغة القرآن قد أعطى اهتماماً كبيراً فى مدرستى الحوزة والكتاب من خلال القراءة والشعر والأدب فنشأ خريجو هذه المدارس متقنين للغتهم الأم. فليس غريباً على هذه المدارس التحدث أو الكتابة بلغة بليغة.

أما بالنسبة لتحديث التعليم، فيمكن استنتاج الآتى:

١ - أن المناهج الدراسية فى مراحل التعليم العام قد ركزت على المواد التى تؤهل التلاميذ للعمل أو لمواصلة الدراسة كالعلوم الاجتماعية والرياضيات واللغة الإنجليزية والتربية الرياضية والتربية الفنية، وانتقص حق اللغة العربية والدراسات الإسلامية، فكان ذلك وبالا على الأجيال التى تلقت هذه المناهج ولا تزال.

٢ - أن نسبة ليست قليلة من مدرسى اللغة العربية ليست مؤهلة لتدريس هذه المادة نتيجة لافتقارهم للخبرة والثقافة بل الرغبة أحيانا. ولا شك أن ذلك يعود بأوخم العواقب على الأجيال المتلاحقة من خريجي مراحل التعليم العام في البحرين إلى درجة أن خريجي هذه المدارس لا يجيدون الكتابة أو القراءة أو التحدث بلغة سليمة، فكيف ستكون النتيجة بالنسبة لأولاد هؤلاء حينما يقومون ببناء أسر لهم، لذا يمكن القول أن سلبات هذه المناهج تعتبر جناية في حق المئات من الأجيال اللاحقة.

٣ - أن نسبة ليست قليلة من مدرسى التربية الدينية في مراحل التعليم العام ليست مؤهلة لتدريس هذه المادة نتيجة لعدم استقامتهم خلقيا وغياب الخبرة والثقافة الدينية بل وغياب الرغبة فقد يعهد إلى أحد المدرسين بتدريس التربية الدينية لتكملة جدولة، خصوصا في سنوات التأسيس الثلاث بالمرحلة الابتدائية. فكثيرا ما يحدث عدم اتقان المدرس للنحو فكيف يمكن لهذا المدرس أن يدرس التلاميذ التلاوة الصحيحة، ففقد الشيء لا يعطيه. وينبه الباحث إلى خطورة التغاضي عن هذه المشكلة الحساسة في التعليم. فالقرآن واللغة العربية صنوان، بل أن الباحث يعتقد أن القرآن هو واحة اللغة العربية. إذ أن تعليم التلاميذ للتلاوة سيساعد على اتقانهم للغة العربية تحدثا وكتابة ولغة متى توفر المدرسون الأكفاء.

وفي الحقيقة فإن ضحايا مناهج التعليم الحديث التي أدت إلى افتقار الخريجين إلى اتقان لغتهم وضحالة ثقافتهم الإسلامية أو عديمها بالإضافة إلى جهلهم بالقرآن لا تقتصر على خريجي مراحل التعليم العام وإنما تمتد إلى خريجي الجامعات بل وإلى أساتذة الجامعات أيضا. فهناك نسبة من أساتذة الجامعات لا يتقنون اللغة العربية وتراهم يلقون محاضراتهم باللهجة العامية، فكيف ستكون يا ترى حصيلة الطلاب، وما مصير اللغة العربية الفصحى. إن

٥٠. ﴿لَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ حَتَّى يُؤْذَنَ بِكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ ﴿١﴾
 ﴿وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِالْأَعْيَانِ﴾ ﴿٢﴾
 ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذَنُوا مِنْكُمْ أَنْ يَخْرُجُوا يُخْرَجُونَ عَلَى مَا يَأْمُرُكُمْ رَبُّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ ﴿٣﴾
 ﴿إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ الْخَلْقَ كَمَا يَشَاءُ﴾ ﴿٤﴾
 ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذَنُوا مِنْكُمْ أَنْ يَخْرُجُوا يُخْرَجُونَ عَلَى مَا يَأْمُرُكُمْ رَبُّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ ﴿٥﴾
 ﴿إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ الْخَلْقَ كَمَا يَشَاءُ﴾ ﴿٦﴾
 ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذَنُوا مِنْكُمْ أَنْ يَخْرُجُوا يُخْرَجُونَ عَلَى مَا يَأْمُرُكُمْ رَبُّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ ﴿٧﴾
 ﴿إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ الْخَلْقَ كَمَا يَشَاءُ﴾ ﴿٨﴾
 ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذَنُوا مِنْكُمْ أَنْ يَخْرُجُوا يُخْرَجُونَ عَلَى مَا يَأْمُرُكُمْ رَبُّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ ﴿٩﴾
 ﴿إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ الْخَلْقَ كَمَا يَشَاءُ﴾ ﴿١٠﴾
 ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذَنُوا مِنْكُمْ أَنْ يَخْرُجُوا يُخْرَجُونَ عَلَى مَا يَأْمُرُكُمْ رَبُّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ ﴿١١﴾
 ﴿إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ الْخَلْقَ كَمَا يَشَاءُ﴾ ﴿١٢﴾
 ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذَنُوا مِنْكُمْ أَنْ يَخْرُجُوا يُخْرَجُونَ عَلَى مَا يَأْمُرُكُمْ رَبُّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ ﴿١٣﴾
 ﴿إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ الْخَلْقَ كَمَا يَشَاءُ﴾ ﴿١٤﴾
 ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذَنُوا مِنْكُمْ أَنْ يَخْرُجُوا يُخْرَجُونَ عَلَى مَا يَأْمُرُكُمْ رَبُّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ ﴿١٥﴾
 ﴿إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ الْخَلْقَ كَمَا يَشَاءُ﴾ ﴿١٦﴾
 ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذَنُوا مِنْكُمْ أَنْ يَخْرُجُوا يُخْرَجُونَ عَلَى مَا يَأْمُرُكُمْ رَبُّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ ﴿١٧﴾
 ﴿إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ الْخَلْقَ كَمَا يَشَاءُ﴾ ﴿١٨﴾
 ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذَنُوا مِنْكُمْ أَنْ يَخْرُجُوا يُخْرَجُونَ عَلَى مَا يَأْمُرُكُمْ رَبُّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ ﴿١٩﴾
 ﴿إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ الْخَلْقَ كَمَا يَشَاءُ﴾ ﴿٢٠﴾

٣ - عقد ندوات ومحاضرات على مستوى التعليم العام والعالي والمجتمع للتوعية بالتركيز على الاهتمام بتلاوة القرآن ومحاولة التحدث بلغة قريبة من الفصحى على مستوى الأسرة، لكي يستمر البناء ويثمر، لأنه لا فائدة من التعويل على الجهات الحكومية، دون أن تتحمل الأسرة جزءاً من المسؤولية، مثل حث الأولاد على تلاوة ما تيسر من القرآن يومياً.

إن هذه المقترحات لا تحمل في طياتها توجهها ايدلوجياً، بل تحمل رأياً علمياً محصاً، يعز عليه أن تضيع لغة القرآن أساس التراث الدينى والقومى، فإذا لم يكن لنا اهتمام بالحفاظ على هويتنا الدينية، فعلى الأقل يجب أن يكون لنا هم فى الحفاظ على هويتنا القومية وهذا أضعف الإيمان.

المصادر

أولاً: الأولية :

(أ) الدراسات :

١ - البلاذى، الشيخ على الشيخ حسن البحرانى: أنوار البدرين فى تراجم علماء القطيف والإحساء والبحرين، مطبعة النعمان، النجف الأشرف ١٣٨٠هـ - ١٩٦٠م.

٢ - البحرانى، الشيخ يوسف بن أحمد: لؤلؤة البحرين، مكتبة العلوم العامة، سنة ومكان الطبع غير مكتوبة.

٣ - النبهانى، محمد خليفة: التحف النبهانية فى تاريخ الجزيرة العربية، دار إحياء العلوم - بيروت ١٩٨٦م.

4 - Neibuhr, M., Travels Through Arabia And Other Countries in the East, Edinburgh, 1792.

(ب) المقابلات الشخصية:

١ - مقابلة شخصية مع الشيخ سليمان الشيخ محمد على المدنى فى البحرين فى أربيب ١٩٨٧م بمنزله فى جد حفص.

٢ - تم عقد لقاء بجامعة البحرين فى أبريل ١٩٨٧ مع تلاميذ أنهموا تعليمهم بمدرسة الإرسالية الأمريكية بالبحرين خلال السبعينات من هذا القرن.

٣ - التقى الباحث مع الدكتور محمد فريد حجاب، أستاذ الفلسفة الإسلامية المساعد بجامعة البحرين، كلية العلوم والآداب والتربية دائرة اللغة العربية والدراسات الإسلامية، الذى مثل الكلية فى المؤتمر العالمى الخامس للتربية الإسلامية الذى عقد بالقاهرة خلال الفترة من ٨ - ١٣ مارس ١٩٨٧، حيث قدم بحثاً لمؤتمر بعنوان: "الفكر التربوى فى الإسلام بين الوحدة والتنوع".

ثانياً : الثانوية :

(أ) الدراسات :

١ - الريحاني، أمين: ملوك العرب جزءان، مطابع صادر الريحاني بيروت، ١٩٥١م.

٢ - Farouhy Abbas: Bahrain Islands, New York, 1950.

٣ - لوريمر، ج . ج: دليل الخليج، القسم التاريخي، ج٣، مكتب الترجمة بديوان حاكم قطر، الدوحة ١٩٦٨م.

٤ - الخاطر، مبارك: القاضي الرئيسي الشيخ قاسم بن مهزح البحرين ١٩٧٨م.

٥ - _____ : الكتابات الأولى الحديثة لمتقى البحرين ١٨٧٥ -

١٩٢٥ البحرين ١٩٨٧م.

٦ - _____ : ناصر الخيري، المطبعة الحكومية البحرين ١٩٨٢.

٧ - المحبوبة، جعفر باقر: ماض النجف وحاضرها، سنة ومكان النشر، غير مدونة.

بداية الكارم ومعناه

فى العصر الفاطمى

د. محمد بركات الببلى

كلية الآداب - جامعة القاهرة

تناول كثير من الباحثين موضوع الكارم بالبحث والدراسة لما له من أهمية فى التاريخ الاقتصادى خاصة فى مصر الإسلامية. وإذا كان المستشرقون هم أكثر الدارسين اهتماما بهذا الموضوع وقدموا فيه جهودا متميزة، فقد عنى به أيضا بعض الباحثين العرب ومنهم من جاء فيه بأراء غير مسبوقة، إلا أنه من الملاحظ أن غالبية الدارسين قد تناولوا الكارم بشىء من التعميم وبدون تمييز بين مراحله المختلفة فحكموا على أوله بما وجدوه عن آخره على الرغم من أن التطور الذى أصابه الكارم قد أوجد تفاوتاً فى طبيعته من مرحلة لأخرى وقد أدى تجاهل الدارسين لهذا التطور أو تغافلهم عنه إلى تضارب آرائهم حول الكارم فى أكثر من ناحية.

كان أول ما اختلف فيه الدارسون بشأن الكارم هو اسمه الذى لم ينتهوا فى تفسيره بعد إلى رأى قاطع^(١) وقد عرض صبحى لببى فى بحث له عن الكارمية^(٢) بعض الآراء التى سبقته فى تفسير اسم الكارم وأدلى برأيه فيها

(١) عطية القوصى : تجارة مصر فى البحر الأحمر منذ فجر الإسلام حتى الخلافة

العباسية، ص ١٠١.

(٢) صبحى لببى : للتجارة الكارمية وتجارة مصر فى العصور الوسطى، المجلة

التاريخية المصرية، مايو ١٩٥٢ ص ٥ - ٥٢.

فذكر أن كترمير أخذ بقول القلقشندي إن اسم الكارم مأخوذ عن الكائم وهي منطقة من السودان الغربى تقع بين بحر الغزال ونشاد ثم انتشر هذا الاسم بين من اشتغلوا بتجارة البهار بعد أن وقع فيه تصحيف وأصبح كارم. ومع أن لبيب يشك فى صحة هذا رأى إلا أنه يرى عدم التقليل من أهميته نظرا لما وجده عند الملاح العربى ابن ماجد من أن طريق التجار لاستجلاب الفلفل قديما كان إلى بلاد الكائم. ثم أشار لبيب بعد ذلك إلى رأى ليتمان الذى يفترض أن اسم الكارم مأخوذ عن كلمة كواراراما Kuararima وهي كلمة أمهرية تعنى الحبهان الذى كان تابلا من التوابل التى تاجر فيها الكارمية ثم تصحفت هذه الكلمة وأصبحت كارم وأطلقت على هؤلاء التجار. ويستترك لبيب على ليتمان بأنه إذا كان يقترح إرجاع تسميتهم إلى سلعة من سلعهم فمن الجائز أيضا أن ترد نسبتهم إلى العنبر وهو الكارم وبرهن لبيب على وجهة نظره بأنه "كان فى القاهرة سوق مشهور للعنبر أو الكارم وذلك لنفاق تجارته إذ يكاد يوجد بأرض مصر امرأة وإن سفلت إلا ولها قلادة من العنبر الأصفر أو الكارم" (٣) لكننا نستترك على إسترك لبيب بأن المقريزى الذى إستند إليه لبيب فيما رآه أنفا واقتبس عنه عبارته السابقة وإن لم يشر صراحه إلى ذلك قد ذكر أن سوق العنبر المشار إليه كان يوجد مكانه إبان الدولة الفاطمية سجن لأرباب الجرائم يعرف بحبس المعونة، وقد ظل قائما حتى أيام السلطان قلاوون الذى "هدم حبس المعونة وبنى فى موضعه سوقا أسكنه بياعى العنبر وكان للعنبر إذ ذلك - أى فى سلطنة قلاوون - بديار مصر نفاق وللناس فيه رغبة زائدة ولايكاد يوجد بأرض مصر امرأة ولو سفلت إلا ولها قلادة من عنبر" (٤) وعلى ذلك، يبدو أنه من غير المعقول أن يظل نشاط هام

(٣) نفس المرجع ، ص ٥ - ٥٣.

(٤) المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار ج٢ ص ٤٧٤.

مثل الكارم بغير اسم منذ ظهوره حتى يتخذ له إسم فى سلطنة المنصور قلاوون.

وكان جوايتاين ممن حاولوا تفسير اسم الكارم، إذ يرى أن كلمة كارم ليست عربية الأصل مستندا فى ذلك إلى تبرير يصعب قبوله أو فهمه وهو ورود كلمة كارم فى وثائق الجنيزة ذات مرة دون أن تلتحق بها أداة التعريف "ال" ويبدو أنه لم يفهم أن لتعريف الأسماء فى لغة العرب صورا عديدة منها التعريف بالاضافة وهو ما جاءت الكلمة معرفة به فى الوثيقة المشار إليها "كارم السنه" (٥) ويضيف جوايتاين أنه لا يوجد فى العربية كلمة تحمل معنى يتصل بنشاط الكارم بينما توجد فى لغة التاميل بجنوب الهند كلمة "كاريام" التى من معانيها الأعمال أو الأشغال، ولما كانت أعمال الشرق الأوسط الرئيسية مع ساحل الهند الشرقى هى فى الأصل أعمال تجارية فمن المحتمل أن يكون ذلك الاسم قد أطلق على ملاك السفن والتجار المترددين على هذه البلاد (٦).

من الواضح أن جوايتاين قد نحا منحى ليتمان فى إيجاد أصل غير عربى لكلمة كارم ولكن ينتقص من صحة رأى جوايتاين أن اسم الكارم لم يطلق على كافة التجار المترددين على الهند من مختلف الأمصار الإسلامية وإنما كان يطلق على فئة بعينها يعرفها أحد الباحثين بأنها "طائفة من التجار تأسست فى مصر وعدن أثناء العصر الفاطمى وتزايدت أهميتها فى أيام الأيوبيين والمماليك مما أدى إلى تحكمهم فى تجارة البحر الأحمر والمحيط الهندى" (٧). وعلى الرغم من تحفظنا على دقة هذا التعرف فإنه يدل على أن

(5) India Book, No. 215. Univ. Librery - Cambridge. Ts Box 28. Fol. 33, p.1.

(٦) بداية تجار الكارم وطبيعة تنظيمهم. "من كتاب دراسات فى التاريخ الإسلامى"

ترجمة عطية القوصى ص ص ٢٧٩-٢٩٠.

(7) King; Historical Dictionary of Egypt, Cairo, 1984, p.384.

اسم الكارم لم يكن يشمل كافة المترددين على الهند، ولدينا تراجم لعديد من التجار ذهبوا إلى الهند والصين في عصر الكارم - إن صح هذا التعبير - ولم يكونوا كارمية منهم على سبيل المثال الشيخ أبو العباس الحجازى كان ممن أقام بأرض الصين والهند أربعين سنة وقد قابله أبو حامد الغرناطى بمصر سنة ٥١٢هـ ورأى له بالقاهرة من الحمامات والخانات والدكاكين ما يدخل عليه كل يوم جملة من المال وكان له سبعة أولاد من سبعة أنواع من الجوارى، صينية وهندية وحشية وسرندية وغيرهن ومع ذلك لم ينعت بالكارمى وإنما لقب بالحجازى^(٨) وتاجر آخر من المغرب أشار إليه أبو حامد الغرناطى أيضاً، سافر إلى الصين فى البحر وأقام بها مدة ووصل إلى بلده المغرب بأموال عظيمة وكان يعرف بعبد الرحيم الصينى^(٩) وغير ذلك مما يدل على أن اسم الكارم لم يكن يشمل كافة التجار المترددين على الهند وهو ما ينتقص من صحة الرأى الذى ذهب إليه جوايتاين.

أما الشاطر بصيلى فقد رأى أن كلمة كارم تتكون من مقطعين أولهما "كار" بمعنى حرفة أو عمل أو تجارة وثانيهما "يم" بمعنى المحيط أو البحر أو النهر الكبير ثم سقط حرف الياء من "كاريم" فصارت "كارم" التى تعنى - فى رأيه - حرفة التجارة فى البحار^(١٠) مع أنه لو سار نحو الدلالة اللفظية المنطقية لهذا التقطيع الذى أجراه - وهو تقطيع مقبول - لوجد أن كلمة كارم تعنى "كار البحر" وهو معنى قد يدل على المشتغلين بأمور الملاحة من نواتية وربابنة ونواخذة أكثر مما يدل على التجار الذين يركبون البحر ، ويظهر

(٨) تحفة الألباب، ص ١٠٨.

(٩) نفس المصدر نفس الصفحة.

(١٠) الشاطر بصيلى: الكارمية ، المجلة التاريخية المصرية ١٣ / ١٩٦٧ ، ص

الفرق بين الدالتين واضحا فيما كتب عن الرحلات البحرية فى بحار المشرق، فعلى سبيل المثال يميز بزك فى عبارة واحدة بين "تجار البحر" و "البحريين" (١١) وهو ما يتفق مع تمييزنا بين "حرفة للتجارة فى البحار" التى يراها البصلى تفسيرا لكلمة كارم وبين "كار البحر" الذى يبدو لنا كدلالة لفظية لذلك التقطيع المقبول الذى أجراه البصلى، ومع ذلك فلعلنا نستطيع أن نجد تفسيرا آخر لكل مقطع من مقطعى الكلمة.

بالنسبة للمقطع الأول وهو "كار" فمن الشائع تفسيره بمعنى الحرفة أو العمل وهو استخدام دارج لا يوجد فى لسان العرب وإنما يوجد فيه "الكار" بمعنى سفن منحدره فيها طعام بموضع واحد (١٢) وربما يكون لهذا المعنى صلة بموضوع الكارم خاصة إذا أخذنا فى الاعتبار ملاحظتين هامتين هما:

أولا: وصلت إلينا أقدم إشارة عن الكارم عند ابن أبيك الدوادارى فيما ذكره عن غلاء سنة (٤٥٦هـ/١٠٦٣م)، إذا جعل من أسباب ذلك الغلاء: قلة التجار وانعدام الوارد وانقطاع الكارم (١٣) ويدل ذلك - إذا صح فهمنا - على أن الكارم لم يكن حينذاك مجرد تجارة فى التوابل والكماليات ولكنه كان يشتمل على سلع غذائية مؤثرة يتسبب انقطاعها فى غلاء الأسعار، ولعل ذلك له صلة بتفسير "الكار" بأنه سفن منحدره فيها طعام، ويبدو أن كلمة "كار" بمعنى سفينة مصرية الأصل، إذ يذكر أحد باحثى المصريات أنه وردت فى الكتابة المصرية منذ عصر الدولة الحديثة كلمة كار فى صيغتين Krr و Krr.

(١١) عجائب الهند، ص ١٤١. يقول "ومن طريف أخبار تجار البحر من ركب ما حدث من اسحاق بن اليهودى.. فحدثى غير واحد من اخواننا البحرينى أنه ورد عمان من الصين فى مركب لنفسه وجميع ما فيه له".

(١٢) ابن منظور: لسان العرب، مادة كور.

(١٣) الدرر المضيئة فى أخبار الدولة الفاطمية ص ص ٣٨٠-٣٨١.

ومعناها مركب وإن كانت الأولى Kr أكبر حجما من الثانية Kr وتستخدم الأولى Kr فى نقل الحبوب بينما تستخدم الثانية Kr فى نقل البضائع المختلفة وفى نقل البضائع من مركب إلى آخر ويضيف الباحث أن تسمية هذه المركب Kr تقترب من تسمية "كار أو كارات وكان مركبا للزاد والطعام والمتاع وكثيرا ما يتعرض للسرقة نظرا لما يحمله على ظهره من مؤن ومواد تموينية وذلك فى العصر الإسلامى" (١٤).

ثانياً : أبدى جوايتان ملاحظة هامة عن بداية الكارم استمدتها من دراسته لوثائق الجنيزة مؤداها أن الكارمية لم تظهر فى البداية كجماعة تجارية كبرى وإنما ظهرت كقافلة من السفن أو مجموعة من النواخذة يسافر التجار على سفنهم التى تنقل البضائع فى حماية أصحابها الشخصية أو حماية وكلائهم (١٥) ولا يعز على الفهم ملاحظة ما لذلك من علاقة بتفسير الكارم على أنه سفن.

أما عن المقطع الثانى وهو "يم" فقد يعنى به "البحر الذى لا يدرك قعره ولا شطاه" أو يعنى به النهر الكبير، ولكن ابن منظور خص نهر النيل بمصر باسم اليم فهو الذى أمرت أم موسى حيث ولدته وخافت عليه من فرعون أن تجعله فى تابوت ثم تقذفه فى اليم (١٦) قال الله تعالى ﴿فَافْقِظْهُ فِي الْيَمِّ فَلْيَلْقَهُ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ﴾ (١٧) وعند المسعودى ما يؤيد ذلك إذ يقول "وليس فى أنهار الدنيا نهرا يسمى بحرا واما غير نيل مصر لكبره واستبحاره" (١٨). وعلى ذلك

(١٤) ومن الملاحظ أن كلمة Carry فى الإنجليزية ومشتقاتها تخص الحمل والنقل.

(١٥) بداية الكارم وطبيعة تنظيمهم، ص ص ٢٧٩ - ٢٩٠.

(١٦) لسان العرب ، مادة يم .

(١٧) سورة طه : آية ٢٩.

(١٨) مروج الذهب ومعادن الجواهر، ج ٢ ص ٣٠٠.

فاليم المشار إليه فى المقطع الثانى من كلمة كارم ليس هو المحيط الهندى وإنما هو بحر النيل كما تسميه المصادر العربية وقد يكون البحر الأحمر أو قد يكون البحرين معا هما المعنيان باسم اليم الذى هو المقطع الثانى من الكارم لاسيما وأن رحلة الكارم كانت تمخر عباب البحرين كليهما فتبحر فى البحر الأحمر حتى عيذاب ثم تحمل منها البضائع على الظهر عبر صحراء مصر الشرقية إلى قوص لتبحر بها المراكب ثانية" من قوص إلى فندق الكارم بالفسطاط فى بحر النيل" (١٩). وهذه الرحلة من الجنوب إلى الشمال تتفق مع تفسير لسان العرب للكار بأنها سفن منحدره فانحدارها هو اتجاهها شمالا من مصر العليا إلى مصر السفلى، لاسيما وأن وثائق الجنيزة التى استعرضها جوايتاين فى بحثه عن بداية الكارم تشير كلها إلى رحلة كارم فى اتجاه واحد فقط من الجنوب إلى الشمال أو السفن الواردة إلى عيذاب دون الصادرة عنها وفى وثيقة منها يتحدث أبو ذكرى كوهين المقيم بالقاهرة عما وصله فى الكارم (٢٠). وفى وثيقة ثانية يخبر رجل زوجته بالقاهرة أنه سيرسل إليها بعض الهدايا فى الكارم (٢١) وفى وثيقة ثالثة جزء من خطاب ورد من عدن، يخبر فيه تاجر زميله بمصر بالبضائع التى صدرها إليه فى الكارم (٢٢)، وهكذا تشير تلك الوثائق وغيرها إلى كارم يرد إلى مصر دون إشارة إلى ما يصدر عنها ويدعون ذلك إلى التساؤل: هل كان اسم الكارم يقتصر على المراكب القادمة إلى عيذاب دون المراكب الصادرة عنها، ومع أنه من البديهي أن يكون النشاط البحرى ذهابا وإيابا إلا أن الوثائق المشار إليها لم تشر إلا إلى الكارم الوارد إلى مصر. وربما يدعم ذلك ما ذكره القلقشندي عن

(١٩) القلقشندي : صبح الأعشى ، ج ٣ ص ٤٦٤.

(20) India Collection No. 221 M.S. British Museum.

(21) India Book No. 214 M.S Univ. Library Cambridge, New Series J.23.

(22) India Book No. 229 M.S Univ Libr. Cambridge.

الأسطول الفاطمي الذي كان رابطا بعذاب ليتلقى الكارم (٢٣) أى يستقبل السفن القادمة إلى عذاب. فضلا عن ذلك فقد كانت لسفن الكارم رحلة سنوية موسمية منتظمة، يدل على انتظامها عبارة انقطاع الكارم "التي وردت عند ابن أبيك الداودارى ويدل على سنويتها وموسميتها عبارة "وما كنا غير قعود تنتظرك فى كارم السنة" التي وردت فى إحدى وثائق الجيزة (٢٤) بمعنى أن الكارم يأتى سنويا فى موسم معين معروف ينتظر الناس قدوم الكارم فيه . ويبدو أن موسم قدوم الكارم إلى مصر كان محكوما بطبيعة الرياح والملاحة فيما يسميه المسعودى البحر الحبشى ولكل من يركب هذا البحر من الناس رياح يعرفونها فى أوقات تكون منها مهابها، قد علم ذلك بالعبادات وطول التجارب يتوارثون علم ذلك قولا وعملا ولهم فيها دلائل وعلامات يعملون بها فى أحوال هيجانه وأحوال ركوده وثوراته" (٢٥). وقد ذكر ناصر خسرو أنه مكث فى عذاب ثلاثة أشهر ينتظر الإبحار إلى جده وعلل انتظاره بأن "السفينة لم تفلح إذ كانت الريح شمالية وكان ينبغى لرحلتنا ريح الجنوب" (٢٦) ويرى لومبارد أن تنظيم الملاحة فى تلك النواحي كان يخضع خصوصا للرياح الموسمية (٢٧).

فى ضوء ما تقدم يمكننا القول إن الكارم كان فى الأصل أسما مصريا محليا تعرف به المراكب النيلية لكنه اتسع ليشمل السفن القادمة فى البحر

(٢٣) صبح الأعشى ، ج٣ ، ص ٥٢٠.

(24) India Book No. 215. Univ Libr. Cambridge Ts Box 28. Fol. 33. p.I.

(٢٥) مروج الذهب ومعادن الجوهر، ج١ ص ٢٤٣-٢٤٤.

(٢٦) سفر نامه، ص ١٣٤.

(٢٧) الإسلام فى مجده الأول ، ص ١٢١.

الأحمر إلى عيذاب فأصبحت رحلة الكارم طويلة تمتد من عدن إلى الفسطاط
يقطع شوط منها في البحر الأحمر وشوط آخر في نهر النيل (٢٨).

أما عن بداية الكارم، فيمكن القول إن وجوده في العصر الفاطمي لم يعد
محل خلاف، وقد دلت عليه بعض الأدلة الحاسمة مثل إشارة ابن أبيك
الداوداري إلى أن انقطاع الكارم كان من أسباب غلاء سنة
(٤٥٦هـ/١٠٦٢م). وإشارة القلقشندي إلى تمركز اسطول فاطمي لتلقى
وحماية سفن الكارم الواردة إليها فضلا عما جاء في بعض وثائق الجنيزة التي
ترجع إلى العصر الفاطمي من اشارات صريحة إلى الكارم (٢٩) ولقد أقر كل
من صبحي لبيب (٣٠) وأشتور (٣١) بوجود الكارم في العصر الفاطمي استنادا
إلى نص القلقشندي المشار إليه وإن كان أشتور قد علق على أخذ فيشيل
Fischel برواية المقرئ عن وصول الكارمية إلى مصر سنة (٥٧٧هـ /
١٨٩م) وأنهم طلب منهم زكاة أربع سنين (٣٢) بأن "المؤرخين المصريين لم
يقولوا أنهم قدموا لأول مرة في تلك السنة" ثم يضيف "أن الفاطميين بذلوا
جهودا كبيرة لجذبوا تجارة التوابل من الخليج الفارسي إلى البحر الأحمر
وأقاموا مراكز تجارة على الطريق إلى الهند" (٣٣) وأشار في هذا الصدد إلى
ما أثبتته برنارد لويس في بحثه عن الفاطميين والطريق إلى الهند (٣٤).

(٢٨) يمكن اعتبار نقل البضائع على الظهر عبر الصحراء تنمة لرحلة المراكب
على اعتبار أن الإبل سفن الصحراء.

(٢٩) جويتاين : المرجع السابق ، ص ٢٧٩ - ٢٩٠.

(٣٠) التجارة الكارمية وتجارة مصر في العصور الوسطى، ص ٣ - ٥٣.

(31) Ashtor, "The Karimi Merchants" JRAS (1956) PP.45-56.

(٣٢) السلوك لمعرفة دول الملوك ج ١ ص ٧٢.

(33) Ashtor, Op. cit. pp. 45-56.

(34) Lewis B., "The Fatimids and the route to India" Revue de la faculte
des sciences - economiques de l'universite Estantbul, II pp. 50:54.

لم تعد القضية إذن هي إثبات وجود الكارم فى العصر الفاطمى وإنما القضية الآن هي تحديد بداية الكارم فى ذلك العصر الطويل الذى امتد فى مصر لأكثر من قرنين من الزمان (٣٥٨ - ٥٦٧هـ). وإذا طرحنا جانبا محاولة الشاطر بصيلى الجدلية لإفترض وجود الكارم قبل العصر الفاطمى لانعدام الأدلة التى تؤيد مثل هذا الفرض (٣٥) فإن إشارة ابن ابيك الدوادارى إلى انقطاع الكارم سنة (٤٥٦هـ/١٠٦٣م) تعد أقدم ما وصل إلينا عن الكارم صراحة، فهي أقدم من كل الإشارات التى جاءت عن الكارم فى وثائق الجنيزة التى استعرضها جواتيان فى بحثه عن بداية الكارم (٣٦) بل إنها تدل على أن الكارم الذى انقطع فى تلك السنة كان معروفا قبل هذا التاريخ (٣٧) أى أنه يرجع إلى العصر الفاطمى الأول أو على الأقل إلى خلافة المستنصر بالله الفاطمى آخر خلفاء العصر الفاطمى الأول لكن ناصر خسرو الذى زار مصر وقتذاك ورحل عنها سنة (٤٤٢هـ/١٠٥٠م) قبل تاريخ إشارة ابيك بثلاثة عشر عاما فقط - لم يشر إلى الكارم على الرغم من أنه ركب البحر الأحمر من القلزم إلى الجار مرتين فى عامين متوالين ٤٣٩هـ، ٤٤٠هـ/١٠٤٨-١٠٤٩م، وكان رحيله عن مصر نهائيا عن طريق الصعيد الأعلى - على حد قوله - لكنه صعد فى النيل حتى أسوان متخطيا قوص التى يشار إليها عادة على أنها نهاية الطريق البرى إلى عيذاب، ويبدو مما ذكره ناصر خسرو أن الطريق بين أسوان وعيذاب كان هو الطريق المعهود فى وقته لقطع الصحراء فهو الطريق الذى يسلكه الحجاج أو على حد قوله كان حينذاك الموسم الذى يعود

(٣٥) الكارمية . المجلة التاريخية المصرية ١٩٦٧/١٣ ص ٢١٧ - ٢٢١.

(٣٦) أقدم تلك الوثائق ترجع إلى سنة ١٠٩٧ بعد تاريخ إشارة ابن ابيك نحو ثلاثة

عقود ونصف.

(٣٧) أيمن فؤاد سيد : الدولة الفاطمية فى مصر ، ص ٣٠٨.

فيه الحجاج على الجمال فانتظرناهم لنستأجرها ونذهب بها وهى راجعة^(٣٨) وكانت الابل معتادة على السير فى هذا الطريق حتى حفظته وصارت تقطعه دون توجيه "فهى تسير غير محتاجة لأحد يسوقها متجهة من تلقاء نفسها ناحية المشرق فى هذه الصحارى حيث لا أثر ولا علامة تدل على الطريق"^(٣٩) فهل يعنى نشاط الملاحة عن طريق القلزم من ناحية وارتداد طريق عيذاب - اسوان من ناحية أخرى، فضلا عن عدم اشارة ناصر خسرو إلى الكارم، أن الكارم لم يكن قد ظهر بعد؟!

ليس من المعقول أن يظهر الكارم فجأة فى هذه المدة القصيرة بين عدم اشارة ناصر خسرو الذى رحل عن مصر سنة ٤٤٢هـ/١٠٥٠م وبين اشارة ابن ابيك إلى الكارم سنة ٤٥٦هـ/١٠٦٣م ولكن يبدو أن الكارم كان حتى منتصف القرن الخامس الهجرى نشاطا ملاحيا محليا تعرف به السفن المنحدرة فى النيل حاملة الأطعمة والمؤن إلى القسطنطين، ولدينا عند المنسحبى اشارة إلى ابن سعدان القماح الذى كان شيخا من وجوه السماسرة فى القمح بساحل الصعيد بمصر وتوفى سنة ٤١٥هـ (٤٠) ولذلك كان انقطاع الكارم من أسباب غلاء سنة ٤٥٦هـ كما أشار ابن ابيك الذى ميز فى اشارته بين الكارم والتجارة فذكر قلة التجار وانعدام الوارد وانقطاع الكارم^(٤١). وقد لاحظ جواتيان من خلال دراسته لوثائق الجنييزة أن الكارم لم يظهر حتى نهاية العصر الفاطمى كجماعة تجارية كبرى وإنما ظهر كقافلة من السفن كما سبق أن أشرنا، كما لاحظ أيضا أن كلمة التاجر الكارمى التى صارت شائعة فى

(٣٨) سفر نامه ، ص ص ١٢٦ - ١٣٢.

(٣٩) نفس المصدر ، ص ١٣٣.

(٤٠) أخبار مصر فى سنتين ، ص ٢١٦.

(٤١) الدرة المضية ، ص ٣٨١.

العصر المماليكى لم تكن قد اكتشفت بعد فى وثائق الجنييزة التى ترجع إلى العصر الفاطمى(٤٢) وقد أشرنا إلى أن بعض التجار سافروا إلى الهند والصين ولن ينعتوا بأنهم كارمية مثل الشيخ أبى العباس الحجازى(٤٣) ومثل التاجر عبد الرحيم الصينى(٤٤). وأيضاً أبو اسماعيل إبراهيم بن تـج الشريف الحسنى المتوفى سنة ٤١٥هـ وكان وكيلًا للتجار وحملت الضرائب إليه والمتاجر من كل ناحية وخلف مالا كثيرا ولم ينعت بأنه كارمى(٤٥). وعلى ذلك، فلم يكن التجار الذين يركبون البحر إلى عدن ومنها إلى الهند والصين قد نعتوا بعد بأنهم كارمية لأن الكارم - كما ذكرنا - كان لا يزال نشاطا محليا، وربما كان جزء من تجارة الشرق يحط فى عيذاب ويحمل منها إلى اسوان ليحمل منها فى النيل إلى القسطنطينية كما ذكر ناصر خسرو(٤٦) لكنه كان جزء محدودا إذ كانت تجارة الشرق حينذاك تنقسمها عدة موانئ على البحر الأحمر، وقد ذكر اليعقوبى المتوفى سنة ٢٨٤هـ كل من القلزم وعيذاب كمينائين يقد إليهما التجار ويركب منهما إلى الحجاز واليمن(٤٧) لكن القلزم كان أعلى شأنًا من عيذاب أيام نشاط التجار اليهود الراذنية حتى أن ابن خرداذبة الذى وصف طريق الراذنية لم يشر إلى عيذاب على الإطلاق(٤٨)، وبينما وصف الاصطخرى القلزم بأنها تامة العمارة بها فريضة مصر والشام

(٤٢) بداية الكارم وطبيعة تنظيمهم ، ص ص ٢٧٩ - ٢٩٠.

(٤٣) تحفة الأكراب ، ص ص ١٠٦ - ١٠٧.

(٤٤) نفس المصدر ، ص ١٠٨.

(٤٥) المسبحى : المصدر السابق ، ص ٢٣٠.

(٤٦) سفر نامه ، ص ١٣٤.

(٤٧) كتاب البلدان ، ص ٨٩، ص ٩٤.

(٤٨) المسالك والممالك ، ص ١٥٤.

ومنها تحمل حمولات الشام ومصر إلى الحجاز واليمن وسواحل هذا البحر" فإنه لم يزد في وصف عذاب عن أنها "حصتى على البحر يسمى عذاب" (٤٩) ولم يزد ابن حوقل في وصفه للمينائين عن الاصطخرى (٥٠) بينما ربط المقرئى بين القلزم والتجار الراذانية وذكر أن الحاكم بأمر الله الفاطمى سامح أهل القلزم مما كان يؤخذ من مكوس المراكب سنة ٣٨٧هـ (٥١).

لقد كان التجار الراذانية هم المختصون بتجارة الترانزيت أو ما يسميه كوك Cook التجارة البعيدة المدى (٥٢) ساعدهم على ذلك أنهم كانوا جماعات منظمة متمركزة على حافات طرق التجارة العالمية ولها اتصالاتها الدولية فيتبادلون المعلومات عن الفرص التجارية المتاحة فى مختلف جهات العالم (٥٣). ومن ثم رأى هايد أن تفسير اسمهم على أنهم "جوابو البلاد العارفين بالطرق" أصح من أن يكون اسمهم مشيرا إلى أصلهم (٥٤) الذى يظن البعض أنه نسبة إلى نهر رودونو أو الرون (٥٥) أو أنهم من مقاطعة بروفانس (٥٦) وواقع الأمر أن ما ذكره ابن خرداذبة عن الراذانية يختص بخط سيرهم دون أصلهم وأغلب الظن أنهم كانوا لا ينتمون إلى مكان واحد وإنما كانوا ينتمون إلى الشرق والغرب معا (٥٧) يدعم ذلك قول بزرك "من طريف أخبار تجار البحر

(٤٩) مسالك الممالك ، ص ٣٠ ، ص ٣١.

(٥٠) صورة الأرض ، ص ٥٣ ، ص ٥٥.

(٥١) خطط، ج ١ ص ٣٩٨ - ٣٩٩.

(٥٢) تراث الإسلام ، ج ١ ص ٣٣٦.

(٥٣) نفس المرجع ، نفس الصفحة، ولومبارد: المرجع السابق، ص ٣٠٥، وهايد :

تاريخ التجارة فى الشرق الأدنى فى العصور الوسطى ج ١ ص ١٤٢.

(٥٥) لومبارد : المرجع السابق ص ٣١٣.

(٥٦) آدم مئز : تاريخ الحضارة الإسلامية ج ٢ ص ٣٧١.

(٥٧) هايد : المرجع السابق ، ج ١ ص ١٤٢.

ومن ركب واستغنى فيه ما حدث عن اسحاق بن اليهودى وكان رجلا يتصرف مع الدالين بعمان فوقع بينه وبين رجل من اليهود خصومة فهرب من عمان إلى بلاد الهند ومعه نحو مائتى دينار لم يملك سواها وغاب عن البلد نحو ثلاثين سنة فلما كان فى سنة ٣٠٠هـ ورد عمان فى مركب لنفسه وجميع ما فيه له^(٥٨)، ووفقا لأدم متر فإن الراذانية عرفوا "عند المسلمين فى القرن الثالث الهجرى باسم مجرد وهو تجار البحر"^(٥٩) أى أن اسحاق بن اليهودى الذى روى بزرك بعضا من طريف أخباره كان من التجار الراذانية وكان مقيما بعمان وكان أشبه بالعرب من غيرهم حتى أن أحد ملوك الصين ناداه يا عربى^(٦٠) وهذا إن دل على شيء فإنما يدل على أن بعض الراذانية كانوا ينتمون إلى المشرق.

على أى حالة اختفى اليهود الراذانية من التجارة العالمية منذ أواخر القرن الرابع وقد كان لذلك بطبيعة الحال أثره السيئ على مدينة اللزىم فقلبت مواردها ولعل ذلك كان وراء مسامحة الحاكم بأمر الله أهل القلزم سنة ٣٨٧هـ مما كان يؤخذ من مكوس المراكب كما أشار المقرئى^(٦١) ولدينا نص عند المسبحى يدل على ظهور جماعات تجارية جديدة على الساحة، إذ يشير إلى الخياسين الذين يحملون الجبن للخيصى إلى مصر" وهم نصارى يأتون من بلاد الروم" وقد ركب معهم إلى انطاكية رجل يدعى جيش النصرانى، فر من تعنت الحاكم بأمر الله حينذاك مع النصارى وتشديده عليهم ثم عاد إلى مصر بعد وفاة الحاكم بأمر الله وتوفى سنة ٤١٤هـ فدفنه أصهاره

(٥٨) عجائب الهند، ص ١٤١.

(٥٩) تاريخ الحضارة الإسلامية، ج ٢ ص ٣٧١.

(٦٠) بزرك : المصدر السابق، ص ١٤١.

(٦١) خطط، ج ١ ص ص ٣٩٨ - ٣٩٩.

بالتصير (٦٢) التى يبدو أنها كانت وقتذاك احدى الموانئ التى تحط بها تجارة الشرق (٦٣) وفى هذا دليل آخر على اختفاء التجار الراذانية الذين كانوا يركبون طريق القلزم - جده أى أنهم يتجهون من القلزم إلى موانئ الجزيرة العربية مباشرة ويسلكون نفس الطريق فى العودة فكان تحول الطريق الملاحى من الساحل الأسوى للبحر الأحمر إلى ساحله الأفريقى لايمنى فقط اختفاء مشاركة الراذانية فى التجارة العالمية وإنما كان أيضا مؤشرا إلى ظهور نشاط جديد هو الكارم.

وكان الكارم لايزال نشاطا محليا حتى بداية القرن الخامس الهجرى / الحادى عشر الميلادى، - كما ذكرنا - إلا أنه أخذ فى النصف الثانى من هذا القرن يتسع اتساعا كبيرا ويشارك فى التجارة العالمية كأهم طريق لتجارة الشرق، ويبدو أن هذا التحول كان نتيجة للعوامل الآتية :

أولا : اختفاء التجار الراذانية لتتقسم التجارة البعيدة المدى إلى جناحين أحدهما فى البحر المتوسط وسيطر عليها تجار المدن الإيطالية (٦٤) والآخر تجارة الشرق التى أصبحت تحت سيطرة رعايا الدولة الإسلامية من المسلمين وأهل النمة، وقد تدفقت تجارة الشرق بداية عبر الخليج الفارسى لكن تدهور الدولة العباسية واضطرابها فى الوقت الذى تزايد فيه اهتمام الفاطميين بعد استيلائهم على مصر بتحويل تجارة الشرق إلى البحر الأحمر (٦٥) كان عاملا

(٦٢) راشد البراوى : حالة مصر الاقتصادى فى عهد الفاطميين، ص ٢٨١.

(٦٣) عطية القومى : المرجع السابق ، ص ٤.

(٦٤) نفس المرجع، نفس الصفحة، وأندرية ميكيل : الإسلام وحضارته ، ص ١٨٠.

(٦٥) لومبارد : المرجع السابق ص ٣٣١. وأندرية ميكيل : المرجع السابق،

ص ١٨٥، وأيمن فؤاد السيد : العرب وطريق الهند فى أواسط القرن السادس الهجرى،

المؤرخ المصرى عدد ١٩٩٢/٨، ص ص ٦٥-٨١.

حاسما لصالح طريق البحر الأحمر وجعل تجارة الشرق تنتفق من عدن على السواحل المصرية بعد أن تجرى فى عدن - أو فيما حولها - عملية مسافته تنقل فيها البضائع من سفن المحيط الكبيرة إلى سفن البحر الأحمر الملائمة للإبحار فيه(٦٦) إذ كانت مراكب المحيط ضخمة عالية ولها غاطس عميق فصعب إبحارها فى البحر الأحمر المليء بالصخور وبواسطة ربانة لاخبرة لهم به بينما كانت مراكب البحر الأحمر عريضة دون غاطس عميق كيلا يصطدم بالصخور المرجانية وتعرف باسم الجلاب(٦٧). وقد شار المقدسى إلى أنه ركب الجلبة فى بحر اليمن(٦٨) وقد وصفها ابن جبير وصفا مسهباً(٦٩).

ثانيا : لما كانت الملاحة فى البحر الأحمر أمرا شاقا تكتفه الصعوبات فقط كان لنهر النيل الذى يسير موازيا لهذا البحر أهمية كبيرة كطريق للملاحة النهرية(٧٠) بديل للطريق البحرى أو مكمل له لاسيما وأن موسم الكارم كان مواكبا لتحسن ظروف الملاحة فى النيل فقد كان الكارم يأتى إلى مصر فيما يبدو فى فصل الصيف الذى يفيض فيه نهر النيل لايدل على ذلك فقط أن الملاحة فى جنوب البحر الأحمر كانت تستفيد من الرياح الموسمية التى تتسبب فى سقوط الأمطار على هضبة الحبشة المسببة للفيضان، وإنما يدل عليه أيضا بعض الشواهد التاريخية مثل رؤية ابن جبير للقوافل العيذابية

(٦٦) هايد : المرجع السابق ، ج٢ ص ٢٨.

(٦٧) آدم متز : المرجع السابق ، ج٢ ، ص ٤٢٨ ، وعبد العزيز الدورى : تاريخ العراق الاقتصادى ص ٢٤٥.

(٦٨) أحسن التقاسيم ، ص ٩٧.

(٦٩) رحلة ابن جبير ، ص ٤٢.

(٧٠) آدم متز : المرجع السابق ج٢ ص ٤٣٤.

والقوصية صادرة وورادة فى النصف الثانى من شهر يونية (٧١) وقبل ذلك بعامين فى سنة ٥٧٧ وصلت سفن الكارم الفسطاط فى ربيع الأول المقابل تقريبا لشهر مايو فى وقت مبكر لم يعتده الناس من قبل (٧٢).

ثالثا : كانت الظروف الاقتصادية والسياسية التى شهدتها مصر منذ منتصف القرن الخامس الهجرى عاملا حاسما فى أن تصبح موانئ مصر الجنوبية على البحر الأحمر محط تجارة الشرق، إذ أدت الأزمات الاقتصادية التى عانت منها مصر فى خلافة المستنصر بالله الفاطمى خاصة الشدة المستنصرية إلى خراب الدلتا وهجر قوافل الحجاج والتجار لطريق سيناء البرى وطريق القلزم البحرى، وازدياد الاقبال على طريق النيل النهري (٧٣) ثم أدت الحروب الصليبية إلى توقف طريقى سيناء والقلزم تماما إذ هدد الصليبيون الطريقين ومنعوا الناس من ارتيادهما (٧٤) وللمقريزى عبارة هامة يقول فيها "حجاج مصر أقاموا زيادة على مائتى سنة لايتوجهون إلى مكة إلا من صحراء عيذاب وكذلك تجار الهند واليمن والحبشة يردون فى البحر إلى عيذاب ثم يسلكون هذه الصحراء إلى قوص ومنها يردون مدينة مصر من أعوام بضع وخمسين وأربعمائة إلى أعوام بضع وستين وستمائة وذلك منذ كانت الشدة العظمى أيام الخليفة المستنصر بالله وانقطاع الحج فى البر" (٧٥) ولقد زاد من اقبال السفن على ميناء عيذاب أن الفاطميين اهتموا ب تأمين الطريق إليها من القراصنة فجعلوا فيها أسطولا يتلقى السفن القادمة إليها كما

(٧١) رحلة ابن جبیر ، ص ٣٨.

(٧٢) المقريزى : السلوك ، ج ١ ص ٧٢.

(٧٣) عطية القوصى : المرجع السابق ، ص ١٢٩.

(٧٤) ابن جبیر : رحلة ص ٤٤. وهايد: المرجع السابق ج ٢ ص ٢٩.

(٧٥) خط ، ج ١ ص ٣٧٩.

أشار القلقشندي. ويبدو ان مدن الصعيد الأعلى قد تنافست على أن تكون محط القوافل القادمة من عيذاب وكان لأسوان قصب السبق في البداية إذ كانت منتهى رحلة ناصر خسرو سنة ٤٤٣هـ/ ١٠٥٠م لكن سرعان ما أصبحت قوص هي نهاية الطريق الممتد عبر الصحراء من عيذاب إلى . نهر النيل (٧٦) إذا كان طريق أسوان - عيذاب رغم قصره عن طريق قوص - عيذاب شاقا عسيرا قليل الماء فضلا عن حرارته الشديدة (٧٧) فضلا عن اهتمام الفاطميين بقوص حتى أنها صارت كبرى ولايات الصعيد في العصر الفاطمي الثاني. ونتيجة لما سبق فقد تدفقت تجارة الشرق على طريق عيذاب - قوص لتحمل في نهر النيل على مراكب الكار المنحدرة شمالا من قوص إلى الفسطاط التي ترد إليها "متاجر البحر الاسكندراني والبحر الحجازي" (٧٨) ومن ثم تكتمل فيها حلقة التجارة العالمية عبر طريق البحر الأحمر - النيل - البحر المتوسط، وطغت تجارة الشرق على نشاط الكارم المحلي حتى أصبح الكارم علما عليها واسما لها.

وقد أدت المكاسب الضخمة من تجارة الشرق المحمولة على الكارم إلى تقارب العاملين في هذا الحقل من ربانة ونواخذة وتجار وتجمعوا تدريجيا على هيئة طائفة حرفية في عصر شهد بداية الطوائف الحرفية، إذ ساعدت روح التسامح التي غلبت على العصر الفاطمي على أن ينتظم أرباب كل حرفة في طائفة تجمعهم دون النظر إلى الاعتبارات الدينية (٧٩) ومن ثم وجدنا

(٧٦) الزهرى: الجغرافيا ص ٤٣. وهاید: المرجع السابق، ج ٢ ص ٣٠، وراشد البراوی : المرجع السابق ، ص ٢٩٠.

(٧٧) وراشد البراوی : المرجع السابق ، ص ٢٩١.

(٧٨) ابن سعيد الأندلسي : الاغبطا في حلى مدينة الفسطاط، ص ٣.

(٧٩) برنارد لويس : الثقلبات الإسلامية، ترجمة عبد العزيز الدوري.

الكارم لا يقتصر العمل فيه على المسلمين كما كان البعض يظن سابقا (٨٠) وأما شارك فيه أهل الذمة مع المسلمين (٨١) لكن أهل الذمة المشاركين في الكارم كانوا من رعايا الدولة الإسلامية المستظلين بسلطانها السياسي ومن ثم لوحظ أنهم كانوا يؤدون على البضائع التي يحملونها في الكارم واجب الذمة وليس الخمس الذي كان يستأدى من تجار المدن الإيطالية (٨٢). وكان ينظر إليهم في الشرق على أنهم عرب حتى في أيام التجار الراذنية كما يتضح من نص بزرک الذي سبقت الإشارة إليه (٨٣).

ولم يكن العاملون في الكارم من المصريين وحدهم بل شارك فيه غير المصريين ، فلدينا ترجمة موجزة لتاجر كارمی يدعى عبد الله أصله من شاطبة وولد بالأسكندرية في رمضان سنة ٥٤٤ هـ قبيل نهاية الدولة الفاطمية بنحو ثلاث وعشرين سنة وتوفي في العصر الأيوبي سنة ٦١٤ هـ (٨٤). وقد أشار أشتور إلى وجود كارمية في دمشق (٨٥) استنادا إلى ما جاء عند ابن كثير عن التاجر الكارمی المعروف بابن الرهايلي أنه كان أكبر تجار دمشق الكارمية وبمصر (٨٦)، وإذا كنا لا نرى مانعا في أن يكون بعض تجار الكارمية من غير المصريين فإنه لا يصح الخلط بين أصول التجار الكارمية

(٨٠) صبحی لیبیب ، المرجع السابق، ص ٥ - ٥٣.

(81) Ashtor, op. cit. pp.45-56.

وجواریتین : المرجع السابق ص ٢٧٩ - ٢٩٠.

(٨٢) ابن مماتی : فوائد الدواوين. ولأمن فولد سيد: لادلة الفاطمية، ص ٣٤٦.

(٨٣) عجائب الهند، ص ٢٥٧.

(٨٤) أبو محزمة : تاريخ ثغر عدن ، ص ١٤٧.

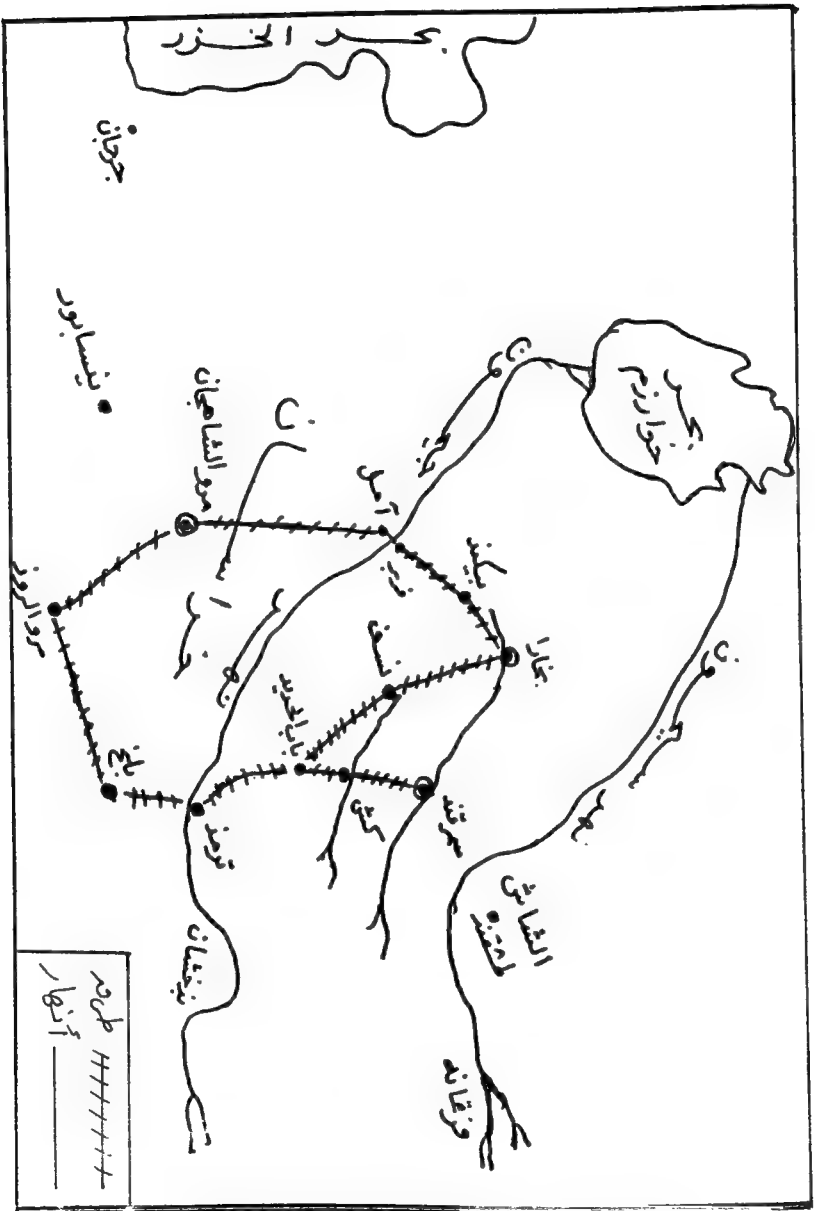
(85) Ashtor, op. cit. pp.45-56.

(٨٦) البداية والنهاية ، ج ١٤ ص ١٥٦.

وميدان عملهم، فإذا كانت أصول الكارمية متعددة، من مسلمين وأهل ذمة مصريين وغير مصريين فإن ميدان عملهم واحد حده أبو مخرمة في ترجمة التاجر الكارمي أبي الحسن علي بن أبي بكر بن سعادة الفارقي المتوفى سنة ٧٤٧هـ قدم اليمن من الديار المصرية والظاهر أن قدومه من الديار المصرية إلى عدن لأن تاجر الكارم إنما يأتون إلى عدن فلذلك ذكرته هناك^(٨٧) أي لأنه كارمي ترجم له أبو مخرمة في كتابه تاريخ ثغر عدن لأن التجار الكارمية يعملون بين مصر وعدن.

هكذا كانت بداية الكارم ومعناه في المرحلة الأولى من تاريخه وهي التي شهدها العصر الفاطمي.

(٨٧) تاريخ ثغر عدن، ص ١٦٩-١٧٠.



مراجع البحث

- ١ - القرآن الكريم :
- ٢ - آدم متز :
- "الحضارة الإسلامية فى القرن الرابع الهجرى" ترجمة/ محمد عبد الهادى أبو ريدة، بيروت ١٩٦٧.
- ٣ - الأصطخرى : أبو اسحاق إبراهيم بن محمد الفارسى "مسالك الممالك" ليدن ١٩٢٧.
- ٤ - أندرية ميكيل :
- "الإسلام وحضارته" ، ترجمة/ زينب عبد العزيز بيروت ١٩٨١.
- ٥ - ابن ابيك الداودارى : أبو بكر عبد الله "الدرة المضيئة فى أخبار الدولة الفاطمية"، تحقيق صلاح الدين المنجد، القاهرة ١٩٦١.
- ٦ - أيمن فؤاد سيد :
- "الدولة الفاطمية فى مصر" "العرب وطريق الهند فى أواسط القرن السادس" - المؤرخ المصرى عدد ٨ / ١٩٩٢.
- ٧ - برزك :
- عجائب الهند .
- ٨ - برنارد لويس :
- "النقابات الإسلامية" ، ترجمة/ عبد العزيز الدورى.
- ٩ - ابن جبير : أبو الحسن محمد بن أحمد "رحلة ابن جبير"، بيروت ١٩٨١.

- ١٠- جوايتاين : س . د .
"بداية تجار الكارم وطبيعة تنظيمهم" ترجمة/ عطية القوصى. "ضمن
كتاب دراسات فى التاريخ الإسلامى والنظم الإسلامية".
١١- أبو حامد الغرناطى :
"تحفة الألباب" ، نشر جبريل فران المجلة الآسيوية ١٩٢٥.
١٢- ابن حوقل : أبو القاسم النصيبى
"صورة الأرض" ، بيروت ١٩٧٩.
١٣- ابن خرداذبة : أبو القاسم عبيد الله بن عبد الله
"المسالك والممالك" ، نشر دى خويه.
١٤- راشد البراوى :
"حالة مصر الإقتصادية".
١٥- الزهرى : أبو عبد الله محمد بن أبى بكر
"الجغرافية" ، تحقيق/ محمد حاج صادق، القاهرة / ب.ت.
١٦ - الشاطر بصيلى :
"الكارمية" المجلة التاريخية المصرية عدد ١٣/١٩٦٧.
١٧- صبحى ليب :
"التجارة الكارمية وتجارة مصر فى العصور الوسطى" المجلة التاريخية
المصرية ٣ مايو ١٩٧٦.
١٨- عبد العزيز الدورى :
"تاريخ العراق الإقتصادى فى القرن الرابع الهجرى" بيروت ١٩٧٤.
١٩- عطية القوصى :
"تجارة مصر فى البحر الحمرى منذ فجر الإسلام حتى سقوط الخلافة
العباسية" ، القاهرة ١٩٧٦.

٢٠- القلقشندي :

"صبح الأعشى فى صناعة الإنشاء"، القاهرة ١٩٨٥.

٢١- ابن كثير : عماد الدين أبو الفدا اسماعيل بن عمر

"البداية والنهاية"، القاهرة ١٩٣٣.

٢٢- كوك :

تراث الإسلام (التطورات الاقتصادية) الجزء الأول ، الكويت ١٩٨٨.

٢٣- لومبارد : مورييس

"الإسلام فى مجده الأول"، ترجمة/ اسماعيل العربى، المغرب ١٩٩٠.

٢٤- أبو مخرمه : أبو عبد الله الطيب بن عبد الله بن أحمد

"تاريخ ثغر عدن وتراجم علمائها" نشر على حسن على عبد الحميد،

بيروت ١٩٨٧.

٢٥- المسبحى : محمد بن عبيد الله

"أخبار مصر فى سنتين"، تحقيق/ وليم ج ميلورد، القاهرة ١٩٨٠.

٢٦- المسعودى : أبو الحسن على

"مروج الذهب ومعادن الجوهر"، باريس.

٢٧- المقدسى : أبو عبد الله محمد بن أحمد

"أحسن التقاسيم فى معرفة الأقاليم"، القاهرة ١٩٩١.

٢٨- المقرئى :

"المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار"، القاهرة دار التحرير،

"السلوك لمعرفة دولة الملوك".

٢٩- ابن مماتى : أسعد بن المهذب بن أبى مليح

"قوانين الدواوين"، تحقيق / عزيز سوريال عطية، القاهرة ١٩٩١.

٣٠- ابن منظور : جمال الدين أبو الفضل محمد بن الكرم

"لسان العرب" القاهرة ، دار المعارف.

٣١- ناصر خسرو علوى :

"سفر نامه" ترجمة يحيى الخشاب، القاهرة ١٩٩٣.

٣٢- هايد :

"تاريخ التجارة فى الشرق الأدنى فى العصور الوسطى"

ترجمة / أحمد رضا محمد ، القاهرة ١٩٨٥.

٣٣- اليعقوبى : أحمد بن أبى يعقوب بن واضح

"كتاب البلدان"، ليست ١٨٩٣.

34 - Ashtor;

"The Karimi Merchants" JRAS/1956. pp.45-56.

35-King, J, W:

Historical Dictionary of Egypt. American University Cairo, 1989.

36-Lewis, B:

The Fatimids and the route to India. RFSE Univ. Istanbul xI (1949-50).

البابوية والهجمات الإسلامية على إيطاليا

فى القرن التاسع الميلادى / الثالث الهجرى

دكتور عادل عبد الحافظ حمزة

كلية الآداب - جامعة المنيا

شهد القرن التاسع الميلادى / الثالث الهجرى نشاطا بحريا وبريا وجهه المسلمون ضد أجزاء متفرقة من جنوب أوروبا وشرقها وبخاصة إيطاليا التى تمثل شبه جزيرة تمتد شواطئها الطويلة فى قلب البحر المتوسط فى وقت صارت السيطرة للمسلمين على مياه ذلك البحر .

ولم يكن منتظرا أن تقف البابوية موقف المتفرج من تلك الهجمات الإسلامية وإنما اتخذت موقفا واضحا رأينا أن نعرض له فى هذا البحث بإيجاز واختصار لإبراز موقف البابوية تجاه ذلك الخطر، وإلقاء الضوء على محاولاتها المستمرة لإيقاف هذه الهجمات سواء بجهودها الذاتية أو عن طريق الاستعانة بالملوك الكارولنجيين من جهة أو بالأباطرة البيزنطيين من جهة أخرى فضلا عن أمراء المدن الإيطالية.

صحب الفتح الإسلامى للأندلس فى عم ٩٢هـ / ٧١١م توسعا ملموسا للمسلمين فى شبه الجزيرة الأيبيرية(١). حتى أمتد نفوذهم إلى غاليا (فرنسا) بقيادة عبد الرحمن بن عبد الله الغافقى الذى عين - للمرة الثانية - واليا على الأندلس فى صفر سنة ١١٣هـ / أبريل ٧٣١م، واحتل بواتيه Poitiers وشرع يتقدم صوب تور Tours شمالا بعد أن دخل بور دو عاصمة إقليم أكويتين ،

(١) حسين مؤنس : معالم تاريخ المغرب والأندلس، القاهرة ١٩٨٠ ص ٢٣٣-

مما دفع دوقها أودو Eudo إلى الاستعانة بشارل مارتل Charles Marteles رئيس بلاط دولة الفرنجة في ذلك الوقت . وكان أن لبى الأخير النداء فحلت الهزيمة بالمسلمين في موقعة بلاط الشهداء بين مدينتي تور وبواتييه ، وسقط عبد الرحمن بن عبد الله الغافقي قتيلا في أوائل رمضان ١١٤هـ / ٢٠ أكتوبر ٧٣٢م (٢). ويذهب بعض المؤرخين إلى القول بأن ذلك الانتصار الذي حققه شارل مارتل على عبد الرحمن الغافقي أوقف حركة المد الإسلامي في غرب أوروبا (٣) ، غير أن مجرى الأحداث في هذه الدراسة سوف يبين لنا مدى عدم صدق هذه المقولة.

ويعيننا في هذا الصدد أن البابوية في روما لم تنتظر حتى ذلك الوقت بعين القلق إلى تلك الهجمات الإسلامية ، وإنما اكتفت بمباركة التعاويذ والأحجية التي نشرها رجال الدين لتشجيع مواطنيهم على قتال المسلمين (٤) . ويغلب على الظن أنها -أي البابوية - لم تقف على تفاصيل المعارك الدامية

(2) Calmette (J): Textes et Documents II Moyen Age, Paris, 1937, Charles Mrtel en Narbonnaise, pp. 20-21. Lorge (N): Essi de Synthese de l'Histoire de l'Humanite. II Histoire du Moyen Age, Paris, 1927, p. 88. Castella (G): History des popes. Tomel, Zurich, 1944, p. 107. CF: Bernard (L) and B. Hodges (T): Readings in European History, New York, 1959, p. 85. Bell (M.I.M): A Short History of the Papacy, London, 1921, p. 54. Thompson (T.W): An Introduction to Medieval Europe, New York, 1965, p. 169.

وانظر : ابراهيم طرخان: المسلمون في أوروبا في العصور الوسطى، القاهرة ١٩٦٦ ص ١٤٩-١٥٠. ومحمد عبد الله عنان: مواقف حاسمة في تاريخ الإسلام، الطبعة الثانية، القاهرة ١٩٣٤ صفحات ٤٥، ٤٧، ٥٧، ٥٩، ٦٧. حسن خليفة وآخرون: تاريخ العرب في أفريقية والأندلس، الطبعة الأولى، القاهرة ١٩٣٨، ص ٢٩-٣٧. والمنطقة التي حدثت فيها هذه المعركة تسمى الآن "مواسيه لاباتاي" Moissias La Batille انظر: حسين مؤنس: المرجع السابق ص ٢٥٧-٢٥٩.

(3) Collier (W.F): The Great Events of History, New York, 1908 p. 85. Cf. Murry () : History du Moyen Age, Desclee, De Brouwer. 1878, pp. 34-85.

(٤) ابراهيم طرخان المرجع السابق ص ١٤٤.

التي دارت بين المسلمين و المسيحيين فى جنوب غاليا إلا فيما يتعلق بأخبار معركة بواتييه وذلك من خلال الرسالة التى أرسلها الدوق "أورو" إلى البابا جريجورى الثالث Gregory III (٧٣١-٧٤١م) والتى شرح فيها تفاصيل المعركة ونتائجها(٥) . ومهما يكن من أمر ، فإن البابوية أخذت تحس بالخطر الإسلامى على غرب أوربا وجنوبها بعد موقعة بواتييه(٦). هذا من ناحية ومن ناحية أخرى فإن مكانة شارل مارتل ازدادت رسوخا عند البابوية بعد ما حققه من نصر فى تلك الموقعة ، فأخذت تعتمد عليه ورأت فيه سنداً لها فى مقاومة خصومها ، مما صار له أثر فى التاريخ الأوروبى(٧).

أما عن الخطر الإسلامى على إقليم إكوتين Aquitaine فى جنوب غاليا فإنه لم يتوقف إذ أغار مسلمو الأندلس مرة أخرى على إكوتين ثم احتلوا أفينون Avignon وقد حاول شارل مارتل التصدى للمسلمين بإكوتين فى نفس العالم (٧٣٢م)(٨) . ولكنهم استمروا فى احتلال ناربون Narbonne (٩) الى أن اتصل أهلها المسيحيون فى سنة ٧٥٩هـ / ١٤٠هـ بالملك ببين القصير Pipin The short ملك الفرنجة (٧٤١-٧٦٨م) ليخلصهم من المسلمين بشرط أن يتركهم أحراراً ويسلم لهم المدينة، وكان أن استجاب الملك ببين لذلك واسترد ناربون من المسلمين بعد أن استمر حكمهم فيها مايدنو من الأربعين عاماً (٧٢١-٧٥٩م / ١٠٢-١٤٠هـ)(١٠).

(٥) محمد عبد الله عنان: المرجع السابق ص ٦٧.

(6) Sowthern (R.W): Western Society and the Church in the Middle Ages, Britain, 1970, p. 54

(7) Bell (M-1-M): Op. Cit., p.59.

(8) Collins (R): Early Medieval Europe (300-1000), Mac-Millan, 1992, pp. 252, 267.

(9) Thompson (T-W): Op. Cit., p.182.

(١٠) انظر: منى حسن أحمد محمود: العلاقات بين دولة الفرنجة والمسلمين فى

الأندلس (٧١٤-٨١٥م / ٩٢١-٢٠٦هـ) ماجستير آداب القاهرة ١٩٨٠م / ١٤٠٠هـ غير منشوره ص ١٢٩.

ويبدو أن ما قام به شارل مارتل ثم ابنه بيبين القيصر ضد المسلمين لم يكن بتحريض صريح من البابوية ، ولعل ذلك يرجع إلى ما سبق قوله من أن البابوية لم تدرك جيدا عندئذ ماهية الخطر الإسلامى فى الأندلس، وهو الذى هدد ممتلكات الدولة الميروفنجية ثم الدولة الكاروانجية، وقد أدرك شارلمان Charlemagne ملك الفرنجة (٧٦٨-٨١٤م) حقيقة هذا الخطر فحاول مهاجمة المسلمين فى الأندلس منتهزا فرصة ما حدث من نزاع فى دولة المسلمين بين عبد الرحمن بن معاوية المعروف بالداخل (١٣٨- ١٧٢هـ/ ٧٥٦-٧٨٨م) من ناحية ووالى برشلونة (سليمان بن يقظان الكلبي) المعروف بابن الأعرابي والحسين بن يحيى الأنصارى والى سرقسطة من ناحية أخرى. وبلغ الأمر بسليمان والحسين أنهما ذهبا للقاء شارلمان فى بادربون بولاية وستفاليا (فى غرب ألمانيا) سنة ٧٧٨م/ ١٦١هـ، واتفقا معه على مساعدته فى الاستيلاء على سرقسطة(١١). ولا يمكن أن يكون هذا هو السبب الرئيسى الذى دفع شارلمان لشن هجوم على الأندلس، إذ أن ملوك أستورياس قاموا بدور كبير فى تحريض شارلمان على غزو الأندلس وإثارة الشعور العدائى ضد العرب(١٢). على أية حال قرر شارلمان الإتجاه بفرقتين من قواته فى نفس العام وبصحبته رولاند Roland قائد مؤخرة الجيش وابن أخت شارلمان نفسه - إلى أسبانيا بهدف الإستيلاء عليها من المسلمين(١٣).

(١١) حسين مؤنس: المرجع السابق ص ٢٦٣.

(١٢) اينهارد: سيرة شارلمان ، ترجمة ، سليمان زيتونة ، دمشق ١٩٨٩م هامش ص ٧٥. ونور الدين حاطوم: تاريخ العصر الوسيط فى أوربه - ١، الطبعة الأولى دار الفكر ١٩٦٠ ص ١٦٥.

(13) Heleie (C.J): Histoire des Conciles D'Après, Les Docments Originaux, Tome III, Deuxieme, Partie, Paris 1910, p. 976. Conciles Francs de 773 a 787.

غير أن شارلمان ما كاد يعبر جبال البرانس من ناحية ناربونه لم يوفق بعد أن أغلق المسلمون الأبواب والطرق في وجهه ولم يحصل على المساعدة المرجوة من بعض حلفائه فاضطر إلى العودة، وغضب على سليمان بن يقطان وأسره ومن معه من رهائن العرب وأكتفى من الغنيمة بالإياب سنة ٧٧٨م/ ١٦١هـ. ولا شك أن أسر شارلمان لسليمان بن يقطان قد أثار موجة من الحماسة والكراهية والسخط في آن واحد ضد هذا المعتدى، فانتهزوا مروره بقواته من خوانق رنشفالة الضيقة وانقضوا عليه بقيادة مطروح وعيشون ابني سليمان بن يقطان واستنقذا والدهما من الأسر وقيل أن مؤخرة جيش شارلمان التي كان يقودها رولاند قضى عليها تماما كما قتل رولاند نفسه (١٤). وبذلك يكون شارلمان قد فشل إلى حد كبير في حملته هذه ضد المسلمين (١٥). وبالرغم من أننا لم نجد إشارة من قريب أو من بعيد في سيرة شارلمان التي أعدها اينهارد Enghard إلى أن البابا هادريان الأول Idrian I (٧٧٢ - ٧٩٥م) وجه شامان لقتال المسلمين في أسبانيا فإن بعض الباحثين يرجحون أن أساقفة طليطلة لابد وأن شجعوا حملة شارلمان على أسبانيا كما يحتمل أن يكون البابا قد باركها واعتبرها حملة مقدسة (١٦). ومهما يكن من أمر فإن حكام الفرنجة سواء شارل مارتل أو بيبين القيصر أو شارلمان نجحوا في صد مسلمي الأندلس عن غاليا وأوربا (١٧).

(١٤) حسين مؤنس: المرجع السابق ص ٢٦٣-٢٦٤. وانظر: محمد محمد الشيخ:

دولة الفرنجة وعلاقتها بالأمويين في الأندلس، الاسكندرية ١٩٨١، ص ١٥١-١٥٢.

(١٥) السيد عبد العزيز سالم: تاريخ المساجين وازدهارهم في الأندلس من الفتح

العربي حتى سقوط الخلافة بقرطبة، الاسكندرية ١٩٦١ ص ٢٠٣.

(١٦) اينهارد: سيرة شارلمان، هامش ص ٧٥.

(١٧) سعيد عاشور: أوربا في العصور الوسطى، الطبعة السادسة، القاهرة

عن طريق البر مما جعل المسلمين يتجهون إلى الهجمات البحرية على أوروبا بعد أن سيطروا سيطرة تامة على الشواطئ الشرقية والجنوبية للبحر المتوسط خلال القرن الأول الهجري/ السابع الميلادي كما بدأ نفوذهم البحرى يمتد إلى غرب البحر المتوسط مع نهاية القرن الثانى وبداية الثالث الهجري/ والتاسع الميلادي، فهاجموا جزيرتى قورسيقة وسردينية(١٨). واتخذوا منهما قواعد لمهاجمة الشواطئ الإيطالية الأمر الذى دفع الإمبراطور شارلمان إلى الخروج بأسطول من الموانئ الإيطالية سنة ٨٠٦م/ ١٩٠-١٩١م لمهاجمة المسلمين فى قورسيقة، غير أنهم تمكنوا من هزيمة قوات الإمبراطور شارلمان الذى أعد أسطولاً آخر تمكن من هزيمة المسلمين. هذا وقد طلب البابا ليو الثالث Leo III (٧٩٥ - ٨١٦ م) من الإمبراطور شارلمان سنة ٨٠٨ م ألا يغفل عن مهاجمة المسلمين فى هاتين الجزيرتين السابقتين ومن ثم أصطدم أسطول شارلمان فى عام ٨١٣م/ ١٩٧ - ١٩٨ هـ بأسطول إسلامى فى طريقه من قورسيقة إلى أسبانيا عند جزيرة ميورقة وأستولى على متاعه، وعندئذ انتقم الأسطول الإسلامى من الفرنجة بالإعتداء على مدينة كيفيتا فكيا Civita Vicca على الساحل الإيطالى شمال روما لتعويض ما فقدته من متاع(١٩).

ومما لا شك فيه أن استيلاء المسلمين على بعض الجزر فى البحر المتوسط مثل كريت سنة ٢١٢هـ/ ٨٢٧م وقيام دولة الأغالبة فى أفريقيا (١٨٤ - ٢٩٦هـ/ ٨٠٠ - ٩٠٩م) كان له أثر كبير فى دعم نفوذ الأسطول الإسلامى فى وسط وغرب البحر المتوسط، وتطلع الأغالبة إلى الإستيلاء على جزيرة صقلية لقربها من شواطئ شمال أفريقيا من ناحية ولخضوعها

(18) Daniel (N): The Araba and Mediaeval Europe, Beirut, 1975, p.

للدولة البيزنطية من ناحية أخرى. وقد استغل المسلمون الصراع الذي حدث في هذه الجزيرة بين قادتها البيزنطيين الذين استعان أحدهم ويسمى يوفيموس Euphemius بزيادة الله بن الأغلب سنة ٢١٢هـ / ٨٢٧ م ضد يلاتوس القائد العسكرى (٢٠). رغم محاولات الأسطول البيزنطى لمنع تقدم المسلمين فى جزيرة صقلية (٢١).

وبدخول القوات الإسلامية هذه الجزيرة صار المسلمون على أبواب إيطاليا الجنوبية، ومن ثم يذكر بعض المؤرخين أن الإيطاليين نظروا إلى فتوحات الأغالبية فى صقلية على أن هناك مرحلة جديدة من العلاقات ستبدأ مع المسلمين (٢٢). وصور الراهب إيريشمبرت Erchembert بمونت كاسينو Monte Cassino فى القرن الحادى عشر فيما بعد الزحف الإسلامى على صقلية فى أوائل القرن التاسع الميلادى بقوله " فى خلال هذه الفترة ظهر العرب كأسراب النحل ومعهم قوة كثيفة جاءت من بابلليون (مصر) وأفريقية إلى صقلية ودمروا كل شئ حولهم واستولوا على مدينة بالرمو ومدن أخرى" (٢٣).

(٢٠) ابن عذارى: البيان المغرب فى أخبار الأندلس والمغرب ، ح١ تحقيق ركولان وليفى بروفنسال، باريس ١٩٤٨ ص ١٠٢-١٠٣. وابن الأثير: الكامل فى التاريخ ح٥، بيروت ١٩٧٨ ص ١٨٦-١٨٨. وفازيليف: العرب والروم، ترجمة محمد عبد الهادى شعيره وفؤاد حسنين على، القاهرة (د.ت) ص ٦٩ وما بعدها. ومحمد عبد الله عنان: المرجع السابق ص ٧٤-٧٥. وحسين مؤنس المرجع السابق ص ٨٨-٩٣.

Cf: Daniel (N). Op. Cit, p. 55. cf: Poupardin (R): the Carolingian Kingdom's in Bury: Cambridge Medieval History (840-877) Vol. 3, London, 1981, p. 48.

(٢١) ابن الأثير: المصدر السابق ح٦ ص ١٩. وابن كثير: البداية والنهاية ح١١

بيروت (د.ت) ص ٣٩. وفازيليف: المرجع السابق ص ٧٨.

(22) Setton (K.M): A History of the Crusades, Vol. I, Philadelphia, 1955, p. 42.

(23) Daniel (N): Op. Cit., p.56.

على أية حال لم تمض عشر سنوات على دخول المسلمين صقلية حتى حدث نزاع بين الدوقات فى جنوب إيطاليا سنة ٨٣٧ م، بين أندرو Andrew دوق نابلى Naples وبين سيكارد Sicard دوق بنفنتو Benvento الذى رفض دفع الأموال التى وعد بدفعها لدوق نابلى، واحتدم النزاع بين الطرفين، فاستعان أندرو بالمسلمين فى صقلية ضد سيكارد (٢٤)، وبذلك أتاحت الفرصة للمسلمين للوصول إلى المدن الرئيسية فى جنوب إيطاليا سنة ٨٢٣هـ/ ٨٣٧م (٢٥)، وقد استغل مسلمو كريت هذا الوضع وهجموا على ميناء برنديزى الإيطالى سنة ٨٢٤هـ/ ٨٣٨م؛ رغم محاولات البنادقة لمنعهم (٢٦). وقد حاول المسلمون الذين وصلوا إلى جنوب إيطاليا تلبية لنداءات دوق نابلى - الهجوم على المدن الإيطالية، حيث شنوا هجوما على تارنتو Taranto التى تقع على البحر الأيوى وعلى أنكونا Ancona التى تقع على البحر الأدرياتي واستولوا على بارى Bari سنة ٨٢٦هـ/ - ٨٤٠ م ووطدوا نفوذهم فيها بصفة دائمة (٢٧). تحت قيادة خلفون البربرى (٢٨). ويمكن القول أن نشاط المسلمين فى جنوب إيطاليا لم يقف عند حد تقديم العون العسكرى

(24) Poupardin (R): Op. Cit., p.48. Cf: Orton (P): The Shorter Cambridge, Medieval History, Vol. 1, Cambridge, 1952, p. 370. وفازيليف:

المرجع السابق ص ١٨٠

(25) Setton (K.M): Op. Cit., Vol. 1, p.45.

(٢٦) ارشيبالد لويس: القوى البحرية والتجارية فى حوض البحر المتوسط، ترجمة

أحمد محمد عيسى ومراجعة/محمد شفيق غربال، القاهرة ١٩٦٠ ص ٢١٤ Cf: Setton

(K.M): Op. Cit., Vol. 1, pp. 46-47

(27) Poupardin (R): Op. Cit., pp.48-49.

و: نور الدين حاطوم : المرجع السابق ج ١ ص ١٩٥. ويذكر فازيليف أن

المسلمين استولوا على مابارى سنة ٨٤١م. انظر: العرب والروم ص ١٨٥.

(٢٨) ابن الأثير: المصدر السابق ج ٥ ص ٢٧٣.

لدوق ضد غريمه فحسب بل تعدى الأمر إلى التوغل في الساحل الجنوبي والشرقي الإيطالي، وساعدتهم الظروف آنذاك، حيث انتقل الصراع على المسرح في الجنوب الإيطالي إلى بنفنتو ذاتها، ذلك أن سيكارد دوق بنفنتو مات سنة ٨٣٩م، وقسمت دوقيته إلى مقاطعتين، حيث استقر راديلشيز Radelchis بنفنتو وسيكونولف Sikonolf في سالرنو، وقد تبع هذا التقسيم نزاع وقاتل دائم بين الطرفين تلقاه المسلمون بحفاوة بالغة لأنه كالعادة سيطلب أحد المتنازعين المساعدة من المسلمين، وهو ما حدث بالفعل، حيث زادت هجمات سيكونولف على راديلشيز فطلب الأخير المساعدة من المسلمين في صقلية وجنوب إيطاليا (٢٩). كما طلب سيكونولف المساعدة من مسلمي أسبانيا سنة ٨٤١م/٢٢٧هـ (٣٠) ومن تارنتو (٣١).

وهناك خلاف بين المؤرخين حول مصدر المدد الإسلامي الذي جاء إلى راديلشيز، فقد ذكر بوباردين Popardin إن هذا المدد جاء من القوات الإسلامية التي استقرت في باري بعد ما أستجد بها أندرو إيان صراعه مع سيكارد (٣٢)، بينما ذكر بيكر Becker أن هذا المدد أتى مباشرة من صقلية حيث أن المسلمين لم يستقروا في باري إلا بعد أن جاءوا من صقلية وأخذوا باري من رادياشيز صفواً عفواً، إذ تقبل ذلك بروح طيبة لأنهم حلفاؤه (٣٣).

(29) Becker: The Expansion of the Saracens. Africa and Europe in bury: Cambridge Medieval History, Vol. 2, Cambridge, 1980, p. 384.

وانظر محمد عبد الله عنان: المرجع السابق ص ٧٦ .

(٣٠) ارشيبالد لويس: المرجع السابق ص ٢١٥.

(31) See (K.M): Op. Cit., Vol. 1, p.47.

(32) Cf: Op. Cit., p.48.

(33) Cf: Op. Cit., p.384.

وانظر: ارشيبالد لويس: المرجع السابق ص ٢١٥.

ويمكن القول أن القوات الإسلامية التي استعان بها رادليشيز كانت من المسلمين الذين تولجوا بجنوب إيطاليا أثناء النزاع الذي كان بين دوق نابلي ودوق بنفنتو الذي حدث عام ٨٣٧ م، لأنه ليس من السهولة بمكان على تلك القوات عودتهم إلى صقلية بعد أن غدت أقدامهم على أراضي إيطاليا في الوقت الذي لم يكن هناك رادلهم، إذ جاءت تلبية لرغبة أندرو دوق نابلي، ويفسر هذا اتجاههم للهجوم على بعض المدن مثل انكونا على البحر الأدرياتي. لكن ربما لم تكن القوات كافية لتساند رادليشيز في صراعه وبالتالي جاءت إمدادات لها من صقلية. وفي واقع الأمر سواء تلك القوات الإسلامية كانت بالفعل في جنوب إيطاليا أو أتت من صقلية فهي جميعا قوات إسلامية.

ومهما يكن من أمر فإن خلفون البربري في باري تزعم القوات الإسلامية المساندة لرادليشيز في بنفنتو أثناء صراعه مع سيكونولف، واتخذوا من باري قاعدة أساسية لعملياتهم العسكرية، وجاءتهم تعزيزات من أفريقية بقيادة قائد يدعى مصار، وأصبح الجميع يقيم في بنفنتو عاصمة إقليم رادليشيز وغدت الأخيرة تحت سيطرة المسلمين تماما. ولا شك أن هذا قد ساعد سيكونولف الذي استعان هو الآخر بمسلمي الأندلس، فانتصر على خصمه رادليشيز ولكنه لم يستطع السيطرة على بنفنتو (٣٤).

بالإضافة إلى تركز المسلمين في جنوب إيطاليا في سنة ٢٣٠ - ٢٣١هـ / ٨٤٥ م اختاروا قواعد بحرية أخرى في جنوب إيطاليا مثل بونزا Ponza وإسكيا Ischia ورأس مسينو Cape Miseno وبطبيعة الحال كان لسيطرة المسلمين على هذه القواعد أثر مباشر في تكوين حلف يضم مدن جنوب إيطاليا مثل نابلي وجيتا Gaeta وأمالفي Amalfi وسرنتو Serrento

(34) Becker: Op. Cit., p. 384. Cf: Danie (N): Op. Cit., p.56. CF Lewis (B): The Arabs in History, London, 1956, p. 117.

لمطاردة المسلمين(٣٥). وبالفعل قد نجح هذا الحلف فى إحراز نصر بحرى فى ليكوزيا Licosa - احدى رموس خليج سالرنو - فى سنة ٨٤٦ م/ ٢٣١هـ وتخلى المسلمون عن مراكزهم فى جزيرة بونزا(٣٦).

وإذا كان هذا الحلف قد ضيق الخناق على المسلمين فى هذه المناطق فإنهم بدأوا يوجهون نظرهم إلى أبعد من ذلك حيث تطلعوا إلى روما ذاتها، ويبدو أن البابوية عندما وجدت الهجمات الإسلامية على مدن جنوب إيطاليا وموانئها فضلاً عن الاستيطان الإسلامى فى كثير من المناطق الجنوبية والشرقية لإيطاليا، بدأت تعد لتحسين مدينة روما، فالبابا جريجورى الرابع Gregory IV (٨٢٨ - ٨٤٤م) بنى حصونا لحماية روما أطلق عليها مدن جريجورى Gregorio Polis فى أوستيا Ostia(٣٧). وعلى مداخل نهر التيبر Tiber لتتحكم فيه(٣٨).

وقد حاول المسلمون الوصول إلى روما حتى تتم سيطرتهم على أهم أجزاء فى إيطاليا روحياً ودينياً، ولم يستهدفوا من وراء ذلك السلب والنهب كما يذكر فازليف(٣٩). ولتحقيق هذه الغاية وصلوا بأسطولهم إلى شاطئ إيطاليا الغربى فى ذى الحجة ٢٣١هـ/أغسطس ٨٤٦م(٤٠)، وأنزلوا قواتهم التى تزيد عن ألف مسلم إلى البر وهزموا القوات التى تحمى كينيتا فكيما ونوفا أوسيتا Nova Ostia(٤١) كما أن التحصينات التى أقامها البابا جريجورى

(35) Becker: Op. Cit., Vol. 1, p.385.

(36) Poupardin (R): Op. Cit., p.49.

وانظر: ارشيبالد لويس: المرجع السابق ص ٢١٦ .

(37) Crullis (R): Op. Cit., p.338.

وانظر: فازليف: المرجع السابق ص ١٨٥ .

(38) Poupardin (R): Op. Cit., p. 49.

(٣٩) فازليف: المرجع السابق ص ١٨٥ .

(40) Becker: Op. Cit., p.385.

(٤١) ارشيبالد لويس: المرجع السابق ص ٢١٦. وإبراهيم طرخان: المرجع

السابق ص ٢١٦.

الرابع من قبل على نهر التiber لم تمنع المسلمين من الهبوط على الضفة اليمنى منه. ووصلوا إلى أسوار وأبواب مدينة روما، غير أنهم لم يتمكنوا من التقدم أكثر من هذا، ولم يكن أمامهم إلا ضواحي روما التي تقع خارج الأسوار (٤٢). ويضيف بعض المؤرخين الغربيين أن المسلمين هجموا على كنيسة القديس بطرس وكنائس القديس بولس وفتحوا القبور الخاصة بالأساقفة الحواريين ونهبوا كنوزها (٤٣). ولا شك في أن المساس بالمقدسات الدينية تثير حفيظة الشعوب في كل زمان ومكان، الأمر الذي ترتب عليه وقوف المواطنين الرومان ضد المسلمين وظهر كثير من القصص والروايات الخيالية التي كتبها بعض المعاصرين تروى ما فعله المسلمون بمدن روما ورد فعل الرومان ضدهم (٤٤). وبالتالي لم يتماد المسلمون أكثر من هذا (٤٥). لضعف قوتهم العسكرية وانسحبوا يحملون ما غنموه، لكن عاصفة بحرية دمرت بعض سفنهم سنة ٢٣٢هـ / ٨٤٧ م (٤٦).

ومما لا شك فيه أن حصار المسلمين لروما واجتيازه الحصون قد أثار فزع رجال الدين فيها وعلى رأسهم البابا سرجيوس الثاني Sergeus II (٨٤٤ - ٨٤٧ م) (٤٧)، فأرسل إلى ملك ألمانيا لويس الثاني Louis (٨٤٠ - ٨٧٦ م) (٤٨) ليأتي بقواته ويقف عند أعمال المسلمين،

(42) Poupardin (R): Op. Cit., p. 49.

و: السيد الباز العريني: تاريخ أوروبا في العصور الوسطى، القاهرة ١٩٦٨ ص ٣٦٥. ومحمد عبد الله عنان: المرجع السابق ص ٧٦.

Cf: Becker: Op. Cit., p.385.

(43) Daniel (N) : Op. Cit., p57. Cf: Poupardin (R): Op. Cit., p. 49. Castella (G): Op. Cit., tome 1, p. 147.

و: محمد عبد الله عنان: المرجع السابق ص ٧٦، ٧٨.

(44) Daniel (N) : Op. Cit., p57.

(45) Poupardin (R): Op. Cit., p. 49.

(46) Becker: Op. Cit., p.385.

(٤٧) إبراهيم على طرخان: المرجع السابق ص ٢١٦.

(48) Daniel (N) : Op. Cit., p58.

وغير أن هناك عوائق أخرته، فحضر بعد فوات الأوان ومعه أخوه لوثر الأول Lothar 1 ملك لوثر نجيا بعد انسحاب القوات الإسلامية (٤٩) وإن كان فازيليف يذكر أن المسلمين أنزلوا به الهزيمة فى ١٠ نوفمبر ٨٤٦ م / ١٢ محرم ٢٣٢هـ (٥٠). ويبدو أن البابا رأى عدم اهتمام من الحكام الكارولنجيين ومن هنا بدأ يلوح لهم بالالتفاف الإمبرطورية ليغريهم حتى يدافعوا عن روما ضد المسلمين (٥١).

ومع أن وصول الملك لويس الثانى قد تأخر لمحاربة المسلمين، إلا أنه أراد أن يستغل الموقف حتى ينقذ روما من الهجمات الإسلامية فيما بعد، فأخذ طريقه صوب جنوب إيطاليا ليصلح بين الدوقيين المتنازعين وهما راديشيز وسيكونولف اللذان كانا السبب فى الوجود الإسلامى لأنهما استجدا بالمسلمين، فعمل لويس الثانى معاهدة صلح بينهما وأقام خطأ حدودياً فاصلاً دقيقاً بين مقاطعتيهما (بنفترو وسالرنو) (٥٢)، وطلب منهما التصدى للمسلمين فى بارى وتارنتو (٥٣).

وفى الوقت الذى قام الملك لويس الثانى بالصلح بين المتنافسين فى جنوب إيطاليا، كان البابا الجديد ليو الرابع Leo IV (٨٤٧ - ٨٥٥ م) فى روما يعمل على إعادة بناء وإصلاح الحصون التى دمرها المسلمون وأضاف إليها، فقد بنى مدينة بورتنيس Portuensis وهى ما سميت بالمدينة اللونية The Leonine City لتحمى نهر التيبر فى حالة ما إذا حدث هجوم بحرى، كما أقام أماكن متفرقة حتى تكون ملجأ عند الهجوم مثل أورثو Orte أمريا

(49) Poupardin (R): Op. Cit., p. 49.

(٥٠) فازيليف: المرجع السابق ص ١٨٦ .

(51) Collins (R): Op.Cit., p.338. Cf: Becker: Op. Cit., p.386.

(52) Poupardin (R): Op. Cit., p. 49.

(53) Becker: Op. Cit., p.385.

Ameria ولورتو Lorto وليبولي Leopoli وغيرها (٥٤). بالإضافة إلى ذلك فإن البابا عمل على تشجيع المسيحيين لقتال المسلمين الذين دأبو على مهاجمة الأماكن المقدسة في روما، إذ كتب إلى الفرنجة قائلاً: "إن الفرنجة الذين يموتون وهم يقاتلون العرب بإخلاص سوف لا يحرّموا ملكوت السموات والأرض"، والله القادر يعرف متى تموت الرجال دفاعاً عن العقيدة الحقّة ولأمن بلادهم دفاعاً عن المسيحيين، وسيحصلوا على المكافأة المتوقعة لعملهم" (٥٥).

ويمكن القول أن استقرار المسلمين في مدينتي بارى وتارنتو قد ساعدهم على تكرار هجومهم على روما فلم يكن ينتهي البابا ليون الرابع من إصلاح وبناء القلاع والحصون التي هدمها المسلمون عام ٢٣١هـ / ٨٤٦ م إلا وكان قد أعدوا خطة جديدة لشن هجوم على الشاطئ الغربي لإيطاليا والتوغّل في روما سنة ٢٣٤ - ٢٣٥هـ / ٨٤٩ م. حيث تجمعت السفن الإسلامية في جزيرة سردينية وحاولت الموانئ البحرية لساحل إيطاليا الغربي (نابلي وأمالفى وجيتا) بناء على طلب البابا - صد الهجوم الإسلامي المرتقب، فتقابلت الأساطيل أمام أوستيا وبدأ القتال بين الطرفين، وخسر كل منهما بعض سفنه في هذه المعركة، وهناك من المؤرخين الغربيين من يرجحون تدمير الأسطول الإيطالي بالكامل (٥٦). بالإضافة إلى تدمير جزء كبير من الأسطول الإسلامي نتيجة لرياح شديدة (٥٧).

(54) Setton (K.M): Op. Cit., Vol. 1, p.46. Cf: Poupardin (R): Op. Cit., p. 49. Cf: Collins (R): Op. Cit., p.338.

و: محمد عبد الله عنان : المرجع السابق ص ٨٧.

(55) Daniel (N) : Op. Cit., p. 76.

(56) Becker: Op. Cit., p.385. Cf: Castella (G): Op. Cit., tome 1, p. 149.

و: ارشيبالد لويس: المرجع السابق ص ٢١٦.

(٥٧) فازيليف: المرجع السابق ص ١٨٦ .

ويبدو أن تحطيم أعداد كبيرة من السفن الإيطالية قد شجع المسلمين على التقدم إلى إيطاليا ذاتها، فهجموا سنة ٢٣٥ - ٢٣٦هـ / ٨٥٠م على وسطها وخاصة مدن جينا وسالرنو ونابلى وكابوا واحتلوا منطقة ميزنيوم تحت أسوار نابلى وهددوا مونت كاسينو Monte Cassino وسان فينسنتو San Vincenzo فى فولترنو Volturno والأديرة الموجودة بها، ومن ثم استدعى الملك لويس الثانى الرهبان فى سنة ٨٥٢/ ليحثهم على المساعدة فى إيقاف المسلمين غير أنه فشل أمام أسوار هذه المدن (٥٨). وبالتالى كان عليه أن يهاجم الوجود الإسلامى فأخذ طريقه مرة ثانية إلى جنوب إيطاليا سنة ٨٦٦ م بهدف تشكيل قوة ردع من الدوقات المتنازعين لطرد المسلمين واسترداد الحصون والقلاع منهم (٥٩). وبالفعل تمكن الملك لويس الثانى بمساعدة الأطراف التى تم التوفيق بينها وبين بعض من حصار أهم حصون المسلمين فى جنوب الساحل الشرقى لإيطاليا وهى بارى سنة ٨٦٧ م / ٢٥٣هـ، لكنه لم يستطع الإستيلاء عليها بسهولة لسببين رئيسيين: أولهما؛ أن الملك لويس الثانى كان لا يملك أسطولاً حريياً بحرياً قوياً يمكنه من مهاجمة المسلمين فى بارى من ناحية البحر فضلاً عن حصاره لها من ناحية البر (٦٠). وثانيهما؛ أن بارى لم تعد فى الواقع مجرد مدينة إسلامية عادية على الأرض الإيطالية اتخذها المسلمون دار الإمارة وبنوا فيها مسجداً جامعاً، ولكنها غدت بمثابة قاعدة عسكرية تخرج منها القوات المهاجمة لمدن إيطاليا فضلاً عن تلقيها المساعدة العسكرية الإسلامية والمدد من صقلية

(58) Setton (K.M): Op. Cit., p. 48. Cf: Poupardin (R): Op.Cit., p. 49.

و: السيد الباز العرينى: تاريخ أوروبا فى العصور الوسطى، ص ٣٦٥. وإبراهيم

طرخان: المرجع السابق ص ٢١٧-٢١٨. ومحمد عبدالله عنان: المرجع السابق ص ٨٧-٨٨.

(59) Setton (K.M): Op. Cit., Vol. 1, p.48.

(60) Poupardin (R): Op. Cit., p. 49.

وأفريقية، وكان قد حل - آنذاك - حاكم جديد للمدينة اسمه المفرج بن سالم بدلاً من خلفون البربري (٦١). وكان المفرج هذا قد أعلن استقلاله السياسي عن أمير صقلية، وصرح بولائه مباشرة للخلافة العباسية في بغداد ولقب بسلطان (٦٢)، ويبدو أنه كان ذات نفوذ قوى في غرب أوروبا والشرق على حد سواء، وينهض دليلاً على ذلك أن حاجاً مسيحياً فرنسياً يدعى برنارد Bernard اعتزم الحج إلى بيت المقدس سنة ٨٧٠م. فطلب من سلطان باري أن يزوده بأذن مرور يساعده على اجتياز بلاد المسلمين بسهولة، فأعطاه سلطان باري خطاباً ليمر به عبر مصر، وكان أن ركب هذا الحاج سفينة إسلامية خرجت من ميناء تارنتو بإيطاليا متجهة نحو الإسكندرية (٦٣). وهكذا يبدو أن مكانة المسلمين في جنوب إيطاليا بلغت درجة لا يستهان بها، ومما ضاعف من قوتهم استيلاء الأغلبية على مالطة سنة ٢٥٦هـ / ٨٧٠م وبذلك سيطروا على المضائق بين صقلية وأفريقيا (٦٤).

(٦١) ابن الأثير : الكامل في التاريخ ح ٢٦٣. وانظر وديع فتحي عبد الله : بيزنطة ومسلمو جنوب إيطاليا وصقلية (٨٦٧-٨٨٦م / ٢٥٣-٢٧٣هـ) (د.ت) ص ٢٦.
(62) Becker: Op. Cit., p.380.

يبدو أن اسم سلطان مناقض للعصر، وقد اعتقد البعض أن اسم سودان أو سوجدان أو سوتان المذكور في المصادر اللاتينية ليس اسم شخص وإنما اسم السلطان في صيغة لاتينية. انظر : فازيليف : المرجع السابق هامش ص ٢٣١.
(63) Danie (N): Op. Cit., pp. 60-61.

و: هايد : تاريخ التجارة في الشرق الأدنى في العصور الوسطى ح ١، القاهرة ١٩٨٠م ، ترجمة/محمد رضا مراجعة/عز الدين فودة ص ١١٣. ونقولاً زياده: الرحلة وانرحالة في القرون الوسطى، مقال بالمقتطف المجلد/٨٢ ح ٢ يناير ١٩٣٣ ص ٦٠٠ .
وأيضاً: وديع فتحي: المرجع السابق ص ٢٦.

(٦٤) ا شيبالد لويس: المرجع السابق ص ٢١٧.

ومن ثم وجد الملك لويس الثانى صعوبة بالغة فى طرد المسلمين من بارى دون تكثيف الجهود العسكرية والدبلوماسية، فأرسل إلى الإمبراطور البيزنطى باسيل الأول Basileus المقدونى (٨٦٧ - ٨٨٦ م) يطلب منه التعاون العسكرى البحرى ورتب معه زواج ابنته إيرمينجارد Ermengarde من ابن الإمبراطور باسيل (٦٥)، وبعد مفاوضات طويلة بين الطرفين وضعت إدارة المعركة المقبلة مع المسلمين تحت سيطرة البيزنطيين (٦٦). وبالفعل أرسل الإمبراطور البيزنطى قوات بحرية وبرية إلى بارى سنة ٨٦٨ م لمساندة الملك لويس الثانى (٦٧). ويبدو أن القوات البيزنطية لم تعمل كما ينبغى ضد المسلمين، فاضطر الملك لويس الثانى إلى مناشدة أهالى المقاطعات الواقعة فى شمال الأدریاتيك (٦٨). وبعد أن أستعدت قوات الملك لويس الثانى استعداداً يمكنها من مواجهة المسلمين فى بارى، دخل فى مناقشات عسكرية استطاع على أثرها شن هجوم شامل على بارى حتى سقطت فى ٢ فبراير ٨٧١ م / ١٤ ذو الحجة ٢٥٧هـ (٦٩). غير أن هذا لم يمنع من تجدد الهجوم الإسلامى مرة أخرى على إيطاليا، ففى سنة ٢٥٨هـ / ٨٧٢ م جاءت قوات إسلامية من أفريقية ووصلت إلى الشاطئ الغربى الإيطالى وحاصرت مدينة سالرنو (٧٠) وجيتا (٧١). وكابوا. وقد أرسل إليهم الملك لويس الثانى قوات طردتهم من كابوا وفوليترنوا (٧٢).

(65) Poupardin (R): Op. Cit., p. 49.

(66) Becker: Op. Cit., p.386.

(67) Setton (K.M): Op. Cit., Vol. 1, p.47.

(68) Poupardin (R): Op. Cit., p. 49.

(69) Lec-Cit. Cf: Orton (P): Op. Cit, Vol. 1, p. 370.

وانظر: السيد الباز العرينى: تاريخ أوروبا فى العصور الوسطى، ص ٣٦٥.

(70) Setton (K.M): Op. Cit., Vol. 1, p.49.

(٧١) ارشيالد لويس: المرجع السابق ص ٢١٥.

(72) Becker: Op. Cit., p.386.

ولا شك في أن الأملاك البابوية بإيطاليا قد عانت من جراء هذه الهجمات الإسلامية المتتالية عناءاً مريراً، الأمر الذى دفع البابا الجديد فى روما وهو يوحنا الثامن John VIII (٧٧٢ - ٨٨٢م) يعمل على تطوير أسطول البابوية الصغير، ولكن فى ضوء المساعدات المحدودة التى يحصل عليها من الملوك، الكارولنجيين، وكان هذا يتوقف على الهجمات الإسلامية وعددها مما يعطى فرصة لإمداد البابوية بما تريد (٧٣). لكن الهجمات الإسلامية لم تنقطع عن جنوب إيطاليا، ومما زاد الطين بله أن نابلى كانت على صلات طيبة مع المسلمين فى صقلية، فكان ذلك مدعاة للملك لويس الثانى أن يتهمهما بأنها أصبحت "بالرمو" أخرى أى تابعة لأفريقية والمسلمين، لأنها كانت نقطة ارتكاز وانطلاق مريحة لرحلات المسلمين البحرية العسكرية وتزودهم بالأسلحة وتقتسم معهم الغنائم، ولم يقف الأمر عند هذا الحد بل إن دوقات سالرنو ونابلى وجيتا وأمالفى عقدوا حلفاً مع المسلمين سنة ٨٧٥م/ ٢٦١ - ٢٦٢هـ (٧٤). واتخذوا من نابلى قاعدة لشن هجوم على داخل روما فى سنة ٢٦٣هـ/ ٨٧٦م، ٢٦٤هـ/ ٨٧٧م، ونهبوا روما وما حولها وهددوا البابا فى الوقت الذى كان هناك صراع بين البابا والبيطريرك فوتيوس Photius بسبب الإيقونات. ومن هنا فإن البابا يوحنا الثامن وجد نفسه غير قادر على منع نهب أراضى الأديرة، وقد نظر إلى الملك شارل الأصغر ومدن جنوب إيطاليا والدولة البيزنطية على أنهم سيخلصوه من المسلمين (٧٥).

(73) Collins (R): Op. Cit., p.338.

(74) Becker: Op. Cit., 387 Cf: Daniel (N) : Op. Cit., p 57.

١ : هايد: المرجع السابق ص ١١٤. و: وديع فتحي: المرجع السابق ص ٥١.

(75) Setton (K.M): Op. Cit., Vol. 1, p.49.

وكان البابا كما سبق القول قد رتب مع الملك لويس الثاني عملية مقاومة الوجود الإسلامي بإيطاليا، وقد رأينا محاولته القيام بهذه المهمة إرضاءً للبابا وحرصاً على أملاكه، غير أن الملك لويس الثاني قد مات سنة ٨٧٥م وأصبح البابا يتطلع إلى الملك شارل الأصلع عم الملك الذي مات. ويذكر بعض المؤرخين أن ما كان يصبو إليه البابا يوحنا الثامن أن يكون الملك شارل الأصلع أمبراطوراً قوياً وعملقاً قادر على الدفاع عن الأماكن المقدسة ضد أطماع المسلمين، وقد اعتد البابا في ذلك لأن شارل هذا تعلم تعليماً راقياً ويحب الأدب ويهتم بإيطاليا (٧٦). وعليه فإن قضية طرد المسلمين من إيطاليا قد حازت جانباً كبيراً من تفكير البابا يوحنا الثامن، وبالتالي فقد طرحت في المجمع الذي عقد في روما عام ٨٧٧م ولم يحضره البابا لانشغاله بأمر المسلمين، بينما استدعى شارل الأصلع لحضور هذا المجمع (٧٧). وكتب إليه البابا خطاباً يحثه على ضرورة محاربة المسلمين إذ قال "كل ضواحي روما قد نهبت ولم يبق أى مواطن إلا وهو فى حالة سيئة" وكتب أيضاً "إن الوضع خطير جداً على المسيحيين وهذه شرور لم يشهد عصرنا مثيلاً لها" وقد وصف الدمار بقوله "إن المزارعين الذين لحقهم الدمار داخل تحصينات روما خرجوا للصحراء وهم فى حالة سيئة" (٧٨)، ويبدو أن شارل الأصلع لم يكن يملك الأسطول القوى ليقف به ضد المسلمين (٧٩).

(76) Poupardin (R): Op. Cit., p. 50.

وانظر: السيد الباز العريني: المرجع السابق، ص ٣٦٦.

(77) Hefele (J): Histoire des Conciles, D'Apres, Les Documents Originaux, Tome IV, Deuxieme, Partie, Paris 1911, p. 658. Lutte en Talie: Conciles de Rome et Ravenne, en 877.

(78) Daniel (N) : Op. Cit., p. 77.

(٧٩) ارشيبالد لويس: المرجع السابق ص ٢١٩.

هذا عن شارل الأصلع؛ أما المدن المتحالفة مع المسلمين فإن البابا أعلن أنه سيقدم مكافأة مالية لأى قائد إذا انفصل عن المسلمين وتحلل من تحالفه معهم. وذكر أن هذا التحالف باطل وأهالى نابلى الذين كانوا رجال الله اصبحوا الآن رجال أمير الظلم والفساد بسبب هذا التحالف. بالإضافة إلى ذلك فإن البابا وصف المسلمين بصفات يخجل القلم عن ذكرها واللسان عن نطقها والتفوه بها. وقد أثار البابا مخاوف عديدة من مغبة الفشل فى طرد المسلمين قانلاً "وإما سنخضع للوثنيين (المسلمين) وهذا تمنعه السماء وسنلاقى الموت الزوام والدمار التام للمسيحية، ونتيجة لذلك فإن اسم المسيح سيلوث بين الأمم وسيعرض للنسيان" وقد ربط البابا بين سلام المسيحيين ووحدتهم والتصدى للمسلمين وضرورة الأهتمام برسم خطة لطردهم ومن أجل ذلك طالب بإقامة الصلوات حتى يتخلص المسيحيون منهم بعمل إيجابى سريع وإعداد المقاتلين الأقوياء. كذلك كتب البابا خطاباً إلى ويجبودوس Wigbodius أسقف بارما Parma يطلب منه الحضور بسرعة إليه ليناقد معه الموضوعات المهمة التى تتعلق بمحاربة المسلمين (٨٠). ويبدو أن هذا الخطاب كان فى غاية السرية والأهمية، لأن البابا طلب من الأسقف حرقه بعد قراءته (٨١). على أى حال فإن هذه المدن المتحالفة مع المسلمين لم تترك مصلحتها فى عداوتهم واستمرت فى سياستها المناوئة للبابوية (٨٢). ما عدا ويفرى Waifre دوق سالرنو حيث نجح البابا فى إخراجه من هذا الحلف، ويبدو أن البابا استعمل سلاح الحرمان الكنسى ضد المناوئين له عندئذ. ولكن

(80) Daniel (N) : Op. Cit., p. 77-78.

(81) Engreen (F-E): Pope John the Eighth and Arabs in Speculum, V. 20, America, 1945, p. 319.

(٨٢) ارشيالد لويس: المرجع السابق ص ٢١٩. و: وديع فتحى: المرجع السابق

ذلك لم يترك أثراً وبخاصة فى أمالفى، ومن ثم اتجه البابا إلى تهديدهم بإغلاق الموانئ التجارية أمامهم التى اعتادوا التعامل معها والدخول فيها (٨٣) مما دفع الإمالقيين إلى عرض المساعدة على البابا بحماية الشواطئ الإيطالية وخاصة الغربية ضد المسلمين، ولكن مقابل مبالغ مالية تعطيها البابوية لإمالفى (٨٤). ولم يكن أمام البابا إلا قبول هذا العرض، فوعدهم بإعطائهم مبالغ مالية سنوية علاوة على مميزات تجارية أخرى مهمة؛ وقد هدد الأمالقيون البابا بحصاره فى حالة عدم الوفاء بوعده ونقض هذه الاتفاقية. وتأكيداً لصدق البابا فى الوفاء بوعده، أعطى أمالفى بالفعل مبالغ طائلة كتعويض للأسطول التى وعدت بوضعه تحت تصرف البابا (٨٥).

أما بالنسبة للإمبراطور البيزنطى فقد طلب البابا يوحنا الثامن منه إرسال قوات بحرية ليتجنب الأخطار الإسلامية (٨٦)، غير أن الإمبراطور البيزنطى - باسيل الأول المقدونى - كان وقتها مشغولاً بالمسلمين فى الشرق علاوة على ذلك فإنه كان لا ينظر بارتياح للتقارب للكارولنجى البابوى (٨٧). حتى عندما أرسل الإمبراطور البيزنطى قواته لمساعدة البابوية، لم يتسنى له تقديم أى معونة لضعف الجبهة البابوية بسبب الحلف الذى كون فى جنوب إيطاليا مع المسلمين، ومن هذا المنطلق فقد وجد البابا نفسه أمام هجمات المسلمين المتتالية على روما وتزداد مكانتهم بما يسيطرون عليه من جزر فى البحر المتوسط التى تقوى حلقة الوصل بينهم وبين صقلية وبين الأخيرة

(٨٣) هايد: المرجع السابق ص ١١٤.

(84) Setton (K.M): Op. Cit., Vol. 1, p.49.

(٨٥) قدر المبلغ الذى دفعه البابا لمدينة أمالفى بعشرة آلاف ماركوسا Mancusi

Cf: Engreen (F-E): Op. Cit, p. 328

(86) Ibid, p. 319.

(٨٧) لوشيلارد لويس: المرجع السابق ص ٢١٩. ووديع فتحى: المرجع السابق

ص ٥١. وإبراهيم طرخان: المرجع السابق ص ٢١٧.

وأفريقية (٨٨)، فكان عليه أن يشتري السلم مع المسلمين حتى يحمى الأملاك البابوية، وبفع مقابل ذلك مبالغ طائلة لهم (٨٩) منها ما قد تم دفعه وقت توقيع الهدنة سنة ٢٦٤ - ٢٦٥ هـ / ٨٧٨ م (٩٠)، ومنها ما أُنقِ على دفعه في العامين الذين لتوقيع الهدنة (٩١)، وذلك حتى يحصل البابا على فترة من الراحة والهدوء في خضم هذه المشاكل التي أمامه (٩٢).

يلاحظ الدارس لتاريخ إيطاليا في تلك الفترة أن مدن إيطاليا لاقت معاناة شديدة من جراء الهجمات الإسلامية المتكررة عليها، إذ يذكر بعض المؤرخين أن الإقتصاد انهار تماما وأصبحت البلاد شبه مهجورة، ودمرت كل الضواحي والبرية، وأصحاب السهول قتلوا أو استعبدوا ولم يجرؤ أحد من الفلاحين على زراعة الحقول وبالتالي لم يكن هناك حصاد لمدة عامين تالين، وقل علف الخيول مما أدى إلى إلغاء البابا لبعض رحلاته. ووضع توجيهاته للدفع الفوري للإيرادات حيث نقصت ميزانية البابوية وخاصة بعد دفع الأموال للمسلمين حتى لا يهاجموا روما، وللمألفين ليساعدوا البابا ضد المسلمين كما سبق ذكره. وإذا كانت الهجمات الإسلامية قد قلت بعض الشيء فإن أموالهم لم

(٨٨) سعيد عاشور: المرجع السابق ج ١ ص ٣٢٧

Becker: Op. Cit., p.387.

(89) Hefele (J): Op. Cit, Tome IV, Deuxiem, Partie, Paris 1911, p. 664. Lutte en Italie: Conciles de Rome et Rovenne, en 877.

(90) Engreen (F-E): Op. Cit, pp. 322, 328. Cf: Setton (K.M): Op. Cit., Vol. 1, p.49.

(91) Lewis (B): Op. Cit., p.117.

يذكر البعض أن قيمة المبالغ التي حصل عليها المسلمون من البابا يوحنا الثامن قدرت بـ ٢٥ ألف قطعة من الذهب. انظر: ارشيبالد لويس: المرجع السابق ص ٢١٩. ومحمد عبد الله عنان: المرجع السابق ص ٨٨. ووديع فتحى: المرجع السابق ص ٥٢. ويذكر آخرون أنها جزية سنوية مقدارها مائة ألف مثقال ذهب. انظر: ابراهيم طرخان: المرجع السابق ص ٢١٧. والذي يهمنا أن البابا دفع للمسلمين أموالا ليرفعوا الحصار عن روما.
(92) Becker: Op. Cit., p.382.

تقدم أى معونة للبابوية، وعندما طالبهم البابا يوحنا الثامن برد الأموال التى أخذوها منه مقابل المساعدة فإنهم ماطلوا فى سدادها. ويمكن القول أن البابا قد أهتم بالاستعداد ضد المسلمين بشتى الوسائل لأن روما تأثرت فعلاً فى كافة جوانبها وأحيائها بسبب المسلمين سواء تأثيرات إقتصادية أو إدارية (٩٣). وقد ترتب على ذلك بعد شراء السلم من المسلمين أن البابا بدأ يكتب رسائل إلى رجال الدين ليحثوا الناس على محاربة المسلمين وعمل تحالفات عديدة. وبدأ يدعوا البابا بنفسه إلى ذلك وعندما سأل بعض الأساقفة من جنوب إيطاليا عن مصير الذين يسقطون دفاعاً عن كنيسة الله المقدسة والدين المسيحى، أجابه أنه واثق أن هؤلاء الذين قتلوا أثناء الصراع العنيف ضد المسلمين من أجل الدين الكاثوليكي سيلاقوا الخلود الأبدى (٩٤).

علاوة على ذلك فإن البابا يوحنا الثامن كان دائم الطلب للمعونة من ملوك فرنسا تبعاً لويس المتأتى (المتلعثم) Louis the Stammerer (٨٧٧ - ٨٧٩ م) ولويس الثالث (٨٧٩ - ٨٨٢ م) وكارلومان Carloman (٨٧٩ - ٨٨٤ م) وملك ألمانيا شارل السمين Charles The Gros (٨٧٦ - ٨٨٧ م) (٩٥) الذى توجه البابا إمبراطوراً فى فبراير ٨٨١ م إبان المجمع الذى عقد فى الفترة من سنة ٨٧٩ - إلى سنة ٨٨٨ م (٩٦).

ومما يجدر ذكره أن هذه الجهود التى بذلها البابا يوحنا الثامن قد ساعدت على تقوية الروح المعنوية لدى الشعب الإيطالى وخاصة عند ما بدأ الأسطول البيزنطى يظهر فى المياه الإيطالية اعتباراً من عام ٨٨٠م بصورة

(93) Cf: Engreen (F-E): Op. Cit, pp. 327- 329.

(94) Daniel (N) : Op. Cit., p. 78.

(95) Ibid, pp. 321-322, 325.

(96) Hefele (J): Op. Cit, Tome IV, Deuxiem, Partie, p. 684. Conciles Entre 879 et 888, Jusqu' a la mort de le Empereur Charles la Gros.

أقوى مما كان عليه من قبل، وبدأ يقطع الطريق البحرى على السفن التجارية البحرية الإسلامية المتجهة إلى جنوب إيطاليا (٩٧). وهاجم كالابريا Calabria وتارنتوم تارنتوم ٨٨٠م / ٢٦٦ - ٢٦٧هـ (٩٨). ويبدو أن الوجود البيزنطى البحرى والدعوة البابوية قد أثر كل ذلك فى بعض مدن التحالف الإيطالى الإسلامى وخاصة نابلى، إذ دخل البابا يوحنا الثامن فى نقاش مع أثاناسيوس Athanasius دوق وأسقف نابلى سنة ٨٨١م محاولاً إقناعه بالعدول عن تحالفه مع المسلمين قاتلاً له تذكراً من أنت، ما سيكون مصيرك إلا إذا عدت إلى رشدك، ولا تتسى حكم الله خشية أن يحاسبك على ما تسببت فيه من دمار للمسيحيين بسبب سوء تصرفك" وقد أرسل البابا للأساقفة الآخرين بإعلان حرمان أثاناسيوس الذى تحالف مع المسلمين وباع أراضيه بلا مقابل لكى يقضى على سكانها واتخذ البابا سلاح الحرمان ضد أثاناسيوس حتى يفصل عن المسلمين. وقد ساند جيران أثاناسيوس وأهالى سالرنو البابا يوحنا الثامن وقالوا له "إن القائد العربى الذى اتفق مع أثاناسيوس قد بدأ بالفعل فى تدمير نابلى والاستيلاء على كل شئ وفرض الجزية على الخيل والغنم والأراضى الزراعية (٩٩). وفى شهر أبريل سنة ٨٨١م وإيان المجمع الذى كان منعقداً آنذاك فى سان بيتر Saint pierre بروما رفع البابا الحرمان عن أثاناسيوس لأنه تعهد بمحاربة المسلمين وتدميرهم (١٠٠). ومن ثم فقد تحالف أثاناسيوس دوق وأسقف نابلى مع البابا، وألتزم بدفع المال له والوقوف بجانبه لتنفيذ برنامجه المعادى للمسلمين الذين هددوا الدولة والناس والكنيسة جميعاً (١٠١).

(٩٧) ارشيبالد لويس: المرجع السابق ص ٢٢٠.

(98) Becker: Op. Cit., p.387. Setton (K.M): Op. Cit., Vol. 1, p.49. Cf: Orton (P): Op. Cit. V. 1, p. 370.

(99) Daniel (N): Op. Cit., pp. 76-77.

(100) Hefele (J): Op. Cit, Tome IV, , Partie, II p. 684. Conciles Entes 879 et 888.

(101) Engreen (F-E): Op. Cit, p. 319.

ومهما يكن من أمر الجهود البابوية وما تلاها من المواقف المتناقضة لمدن جنوب إيطاليا وموقف الدولة البيزنطية، فإن المسلمين حاولوا مرة أخرى تعويض ما فقدوه من سلطة ومكانه في مدينة بارى سنة ٢٥٧هـ/ ٨٧١م، وخلال هذه الجهود المضنية للبابا يوحنا الثامن، يتحالفون مع مدينة جيتا في السنة الأخيرة لعهد هذا البابا ٨٨٢م/ ٢٦٨ - ٢٦٩هـ، وتمكنوا من الحصول على حصن في فوهة نهر جارليجانو Gargliano على الضفة اليمنى في ترجيتو Trajetto، وأقاموا بأزواجهم وأولادهم وأمتعتهم (١٠٢)، ومن هناك أتيح لهم فرصة شن الهجوم والغارات على وسط إيطاليا إذ في العام التالي ٢٦٩ - ٢٧٠هـ/ ٨٨٣ م وصلوا إلى أبواب روما ومونت كاسينو (١٠٣). وبذلك ظلوا يقلقون الريف الإيطالي، كما هاجموا فارفا Farfa سنة ٢٧٦ - ٢٧٧هـ/ ٨٩٠م وسيياركو Subiaco وسيسلينانو Ciciliano وساراسينسكو Sarracinesco (١٠٤)، وبذلك غدا موقع المسلمين الجديد وهذه القاعدة تشكل خطراً على البابوية في عهد البابا ستيفن الخامس (٨٨٥ - ٨٩١) Stephenv (١٠٥).

وكان الأسطول البيزنطي كما سبق أن اشرنا قد استعاد نشاطه في البحار الإيطالية اعتباراً من عام ٨٨٠م، ونجح في إحراز نجاح في العامين الآخرين من عهد البابا يوحنا الثامن، واستطاع هذا الأسطول استرداد المعازل

(102) Daniel (N) : Op. Cit., p. 59.

(103) Engreen (F-E) : Op. Cit, p. 329. Cf: Becker: Op. Cit., p.387.

و: ارشيبالد لويس: المرجع السابق ص ٢٢١. و: ابراهيم طرخان: المرجع

السابق ص ٢١٨.

(104) Setton (K.M): Op. Cit., Vol. 1, p.50.

(105) Engreen (F-E) : Op. Cit, p. 329.

البيزنطية فى الجنوب الشرقى من إيطاليا (٨٨٤ - ٨٨٧ م) (١٠٦)، كما دأبوا على مهاجمة المسلمين فى صقلية (١٠٧). غير أن هذا لم يكن يعنى أن الصراع بين المسلمين والبيزنطيين قد انتهى (١٠٨)، ويفسر هذا أن الهجمات الإسلامية على إيطاليا لم تتوقف.

وفى واقع الأمر إذا كان الأسطول البيزنطى قد وقف بجانب البابوية ضد المسلمين فإنه كان يذافع الخوف والحرص واسترداد الأملاك البيزنطية فى إيطاليا من ناحية، ومن ناحية ثانية فإن الدولة البيزنطية حصلت من البابوية مقابل هذا على تنازلات باهظة الثمن، إذ سمح البابا يوحنا الثامن للرهبان البيزنطيين بالدعاية فى روما لأرثوذكسهم، ووافق على عودة فوتيوس Photius كبطريرك، حيث كان هذا معارضا للبابا حول الأيقونات. بالإضافة إلى ذلك فإن البابا ألغى كل الطموحات والتطلعات فى بلغاريا Bulgaria، ووافق على مساواة البطريرك البيزنطى بالبابا الرومانى. ولا شك وكما يذكر بعض المؤرخين أن كل هذا حدث بسبب فشل نظام التحالفات لمدن الجنوب والوسط الإيطالى خوفا من توسع النفوذ وامتداد السيطرة البابوية (١٠٩).

وهكذا ظلت إيطاليا مهددة منذ بداية القرن التاسع الميلادى/ الثالث الهجرى من المسلمين، وإذا حدث كما رأينا أن استولى البابا بمساعدة الفرنجة أو البيزنطيين على منطقة من المسلمين فإنهم سرعان ما يؤسسوا غيرها، ومن ثم كان على جميع القرى الغربية التكاثف لطرد المسلمين نهائياً من إيطاليا، وقد تزعم هذه المبادرة ونجح فيها البابا يوحنا العاشر John X (٩١٤ - ٩٢٨ م) إذ تجمعت القوات البيزنطية والغربية ومدن الجنوب الإيطالى

(106) Becker: Op. Cit., p.387.

و: سعيد عاشور: المرجع السابق ج١ ص ٣٢٧

(١٠٧) ابن عذارى: المصدر السابق ج١ ص ١٢٠.

(108) Becker: Op. Cit., p.387.

(109) Engreen (F-E): Op. Cit, p. 324.

بقيادة نيقولا نبشلى Nicolas Pincingly وتشجعوا وحاربوا المسلمين فى جاريجليانو ٩١٥ م / - ٣٠٣هـ (١١٠). وقد شارك البابا بنفسه فى هذه المعركة إذ استولى على الحصون والحاميات التى أقامها المسلمون بالقرب من روما، كما أستغل هذا البابا المجمع الذى عقد فى عام ٩١٦م. وأعلن تكوين رابطة من كونراد الأول (٩١١ - ٩١٨) ملك ألمانيا والإمبرطور برنجار الأول Berenger I (٩١٥ - ٩٢٤ م) إمبرطور الدولة الرومانية المقدسة وذلك لمواجهة المسلمين (١١١).

على أن هذه الأعمال والأحلاف التى أعلنتها البابوية ضد المسلمين لم تبعدهم عن أهدافهم فيطالعنا بعض المؤرخين بذكر العديد من الهجمات والحملات الإسلامية على إيطاليا، ففى سنة ٣١١ - ٣١٢هـ / ٩٢٤م هجموا على أوربا Oria (١١٢)، وعلى سواحل توسكانيا وليجوريا وجنوا سنة ٣٣٣هـ / ٩٣٥م (١١٣)، وبسطوا نفوذهم على جبال الألب Alps سنة ٣٣٦ - ٣٣٧هـ / ٩٤٨م (١١٤). وعلى كلابريا ونابلى فى سنة ٣٣٨ - ٣٣٩هـ / ٩٥٠م (١١٥). وعلى الأديرة الكلونية بممرات الألب سنة ٣٦٣ - ٣٦٤هـ /

(110) Daniel (N) : Op. Cit., p. 55. Cf: Setton (K.M): Op. Cit, V. 1, p. 50. Cf: Beker: Op. Cit, p. 387. Orton (P): Op. Cit, p. 371.

و: هايد: المرجع السابق ص ١١٥-١١٦ وارشيدالد لويس: المرجع السابق ص

٢٢١. وإبراهيم على طرخان: المرجع السابق ص ٢٦٤. ووديع فتحي: المرجع السابق

ص ٧٩.

(111) Hefele (J): Op. Cit, Tome IV, Deuxiem, Partie, p. 736. La papé Jeanx, le roi Canrad 1 et Le can cile de Hohenatthein en 916.

(112) Daniel (N) : Op. Cit., p.759.

والسيد الباز العرينى: المرجع السابق، ص ٣٦٥ .

(١١٣) هايد : المرجع السابق ص ١٣٥ .

(114) Cf: Southern (R.W): The Making of the Middle Ages, Britain 1953, pp. 36-37.

(115) Orton (P): Op. Cit, V. 1, p. 371.

٩٧٣م، حيث أسروا مقدم الدير الرئيسي الذى كان يدعى مايولوس Maiolus ولم يطلقوا سراحه إلا بعد حصولهم على فدية (١١٦).

وخلاصة القول: أن البابوات الذين تعاقبوا على كرسى البابوية خلال القرن التاسع الميلادى/ الثالث الهجرى، قد أخذوا يدركون خطورة الوجود الإسلامى ليس فى صقلية فحسب ولكن فى جنوب إيطاليا، وبدأ البابوات يشعرون بجسامة الخطر منذ عهد البابا جريجورى الرابع (٨٢٨ - ٨٤٤) عندما تحركت القوات الإسلامية واعتدت على الأملاك البابوية فى روما، وحاول البابوات تباعا تحصين روما من ناحية والاستعانة بملوك الفرنجة من ناحية ثانية وبالدولة البيزنطية من ناحية ثالثة وبالمدن فى الجنوب الإيطالى من ناحية رابعة.

وقد حاول البابا استغلال مدن جنوب إيطاليا لصالحه ضد المسلمين، لكن هذه المدن كانت تخشى من السيطرة البابوية أو الكارولنجية، لذلك تحالفت مع المسلمين لفترة طويلة ضد البابوية وملوك الفرنجة جميعاً إلى أن بذل البابا جهوداً مضنية فى نهايات هذا القرن لاقتناع هذه المدن بالتخلى عن التحالف مع المسلمين والعمل لصالح البابوية والمسيحية، ومن ثم يكون الدافع وراء البابوية لم يكن دينياً بقدر ما كان حرصاً منها على أملاكها وسيطرتها وهيمنتها على القوى العربية، ويؤيد ذلك أن البابوية عندما طابت المساعدة من الدولة البيزنطية وقدمت لها الأخيرة المساعدة كانت غالية الثمن، فقد تخلت البابوية مقابل هذا عن كثير من مبادئها وإدعاءاتها التى دخلت من أجلها فى صراع طويل مرير مع الكنيسة الشرقية.

ومما يجدر الإشارة إليه أن البابوية لم تكن تدرك ماهية المسلمين فى البداية فهى لم تفرق بينهم وبين العناصر الوثنية فى أوربا مثل السكسون

والشماليين وغيرهم من الذين كانوا يغيرون على أوروبا ويعيثون فيها فساداً. وكثيراً ما كانت البابوية تطلق على المسلمين - كما ورد في المجامع الدينية ومجالس الأمراء - لفظة البربر، ثم تطور مفهومها لهم وأصبحت تطلق عليهم الشرقيين Sarracenes، ثم ارتقى هذا المفهوم عندها وغدت تطلق عليهم العرب، وعندئذ لصقت بهم البابوية كثيراً من الصفات مثل الهمجية والوحشية. ولم تدرك البابوية أنه لأبد من محاربة أصحاب هذه الديانة الجديدة إلا في منتصف القرن التاسع الميلادي وأوائل العاشر/ الثالث والرابع الهجريين، فبدأت تحت في مجالسها الدينية على ضرورة محاربة المسلمين والتكاتف ضدهم خوفاً من خطرهم وتوسعاتهم، وقد أهتم بذلك بابوات القرن التاسع الأواخر مثل يوحنا الثامن كما رأينا، وبابوات القرن الحادي عشر مثل جريجورى السابع (١٠٧٣ - ١٠٨٥م) الذى وجه رسائله إلى إمراء الغرب الأوربي سنة ١٠٧٣م لإعادة فتح أسبانيا وطرده المسلمين منها، وكذلك رسالته إلى ملك أرغون، الذى كان يدعى شانسو (شانجة الثانى) Sancho II عام ١٠٧٤م (١١٧). فضلاً عن ذلك فإن البابوية شنت نوعاً من الحرب الإقتصادية على المسلمين بتحريضها المدن الإيطالية على منع وتحريم التجارة مع المسلمين. وهكذا أخذ مفهوم البابوية للإسلام وإدراكها لخطورة حركة التوسع الإسلامى تتطور بسرعة حتى كانت الدعوة للحملة الصليبية الأولى في أواخر القرن الحادي عشر للميلاد.

تجارة القمح فى مصر فى العصر الفاطمى

(٣٥٨ هـ - ٥٦٧ هـ / ٩٦٨ م - ١١٧١ م)

دكتور عبد الحميد حسين محمود حمودة

مدرس التاريخ الإسلامى

بكلية التربية بالفيوم - جامعة القاهرة

المقدمة

مصر هى بلد الخيرات والنعم ، بفضل ثرواتها الزراعية الرائعة ، والمتنوعة لسائر المحاصيل ، ولم تغفل الدول التى تعاقبت على حكم مصر منذ أقدم العصور على أهمية الزراعة .

وفى العصر الفاطمى أهتم خلفاء الدولة الفاطمية بالرى وصيانة الجسور وحفر الترع والخلجان، واتبعوا سياسة ترمى إلى العناية بالفلاحين وعدم إرهابهم بالضرائب ومعاملتهم معاملة تتطوى على العطف والرعاية .

وسأتناول فى هذا البحث محصول القمح الذى يمثل أهم المحاصيل الزراعية فى العصر الفاطمى - ومايزال - فهو بمثابة السلعة الغذائية الضرورية التى لا غنى عنها لأفراد المجتمع كافة.

وكان الفاطميون يدركون أهميته فى استقرار الحياة السياسية آنذاك ونستدل على ذلك، مما ورد فى المصادر الفاطمية من أن نقص القمح سبب حرجا كبيرا للفاطميين فبذلوا قصارى جهدهم للتغلب على توفيره.

وسيلقى هذا البحث الضوء على اهتمام الدولة الفاطمية بزراعة القمح ثم طرق نقله إلى القاهرة حاضرة البلاد، وأسواق بيع القمح فى القاهرة والأقاليم، وأساليب التعامل فيها، والموازن والمكايل المستخدمة فى كيل القمح، ودور المحتسب الرقابى على التجار، وأشرت الى العوامل المؤثرة فى

الأسعار، وتطور سعر القمح من سنة لأخرى، والسياسة الفاطمية فى مواجهة ارتفاع سعر القمح .

وانتهيت البحث بإشارة سريعة الى دور القمح فى علاقات مصر الخارجية .

١ - زراعة القمح :

أدركت الدولة الفاطمية أن نجاح سياستها الزراعية يكمن فى الاهتمام بمشروعات الري وصيانة الجسور، فأقاموا جسرا من التراب، يمتد من أول الديار المصرية الى آخرها ليسير عليه الناس، وقد اعتمدت الدولة لصيانة ذلك الجسر عشرة آلاف دينار سنويا^(١).

وتتقسم الجسور الى قسمين: الجسور السلطانية، وهى الجسور العامة النفع فى حفظ النيل على جميع أنحاء البلاد، ويتولى الإشراف عليها أمراء الولايات، والجسور البلدية التى يقوم بها أهل القرى والنواحي ويلتزمون ببنائها وصيانتها^(٢).

ونفذ الخليفة الحاكم بأمر الله مشروعا، كان له الأثر العظيم فى تسهيل الري، ففي عام ٤٠٤ هـ / ١٠١٣-١٠١٤م حيث طهر خليج الاسكندرية، بعد أن طم تقريبا خاصة فى قسمه الأول عند خروجه من فرع رشيد، وبلغ جملة ما أنفقته الحكومة فى هذا العمل خمسة عشر ألف دينار . واستفاد من هذا العمل منطقة كبيرة فى مديرية البحيرة، فكان الخليج يغذى عددا كبيرا من الترع^(٣).

(١) ناصر خسرو : سفر نامه، تحقيق يحيى الخشاب، القاهرة ١٩٤٥م ص ٤٣.

(٢) ابن ممتي : قوانين الدواوين، تحقيق عزيز سوريال عطية، الجمعية الملكية الزراعية، القاهرة ١٩٤٣م، ص ٢٣٢، المقرئى: الخطط، الجزء الأول ببيروت دت، ص ١٠١.

(٣) المقرئى: الخطط، ج ١، ص ١٧١. راجع البواوى : مصر الاقتصادية

فى عهد الفاطميين، الطبعة الأولى دار النهضة المصرية، القاهرة ١٩٤٨م ص ١٠٣.

كما نُفِّذَ في وزارة الأفضل بن بدر^(١) الجمالى مشروع مائى عظيم الأهمية بأعمال الشرقية، عندما كان أبو المنجا مشرفا عليها حيث استجاب لطلب الأماهى بحفر خليج ليمد أراضيهم بالمياه^(٢).

وفيما يختص بالأرض الصالحة لزراعة القمح، فينمو فى نوعين من الأرض الأول منها الباق وهى تربة تتميز بخصوبتها وتعرف بأرض القرط والقطنى وتصلح لزراعة القمح والكتان^(٣)، لأن هذه النباتات تختزن المواد

(١) هو السيد الأجل الأفضل سيف الأمام جلال الإسلام شرف الأمام ناصر الدين خليل أمير المؤمنين أبو القاسم شاهنشاه بن بدر الجمالى تولى الوزارة فى ربيع الأول سنة ٤٨٧هـ عندما اشتد مرض والده بسبب طمع أحد رجاله، فى الوزارة عندما مرض سيده ولكنه لم ينجح فى مسعاه وأسندت الوزارة للأفضل واستمر فيها حتى قتل ليلة عيد الفطر سنة ٥١٥هـ

- ابن الصيرفى : الإشارة إلى من نال الوزارة، تحقيق عبد الله مخلص، المعهد الفرنسى للأثار الشرقية، القاهرة ١٩٢٤ م .

- محمد حمدى المناوى : الوزارة والوزراء فى العصر الفاطمى، دار المعارف، القاهرة ١٩٧٠م ص ٢٧١.

(٢) ابن المأمون : أخبار مصر، تحقيق أيمن فؤاد سيد، المعهد الفرنسى للأثار الشرقية القاهرة ١٩٨٣م، ص ١١-١٢.

- ابن دقماق : الانتصار بواسطة عقد الأمصار، القسم الثانى، المكتب التجارى بيروت د.ت. ص ٢٢.

- القلقشندى : صبح الأعشى، الجزء الثالث، مطبعة دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩١٩م من ٣٠٠ . - المقرئى : الخطط، ح ١، من ٤٨٧ .

- حسن عبد الرحمن خطاب : الزراعة والمجتمع الرفي فى مصر الإسلامية، القاهرة ١٩٨١م ص ٥٦.

(٣) المخزومى : المنهاج فى علم خراج مصر، تحقيق كلود كاهن، مراجعة يوسف راغب المعهد الفرنسى للأثار الشرقية، القاهرة ١٩٨٦ ص ٢.

الأزوتية فى جذورها، فعند ترك الجذور فى الأرض تصبح سمادا يغذى التربة ويقويها(١).

وأما النوع الآخر البروبيه، وهى الأرض التى زرعت قمحا أو شعير وهى دون الباق لأن الأرض تضعف بزراعة هذين المحصولين، ويجب أن تزرع قرطا أو قطنيا لتعطى الأرض فترة راحة تصير باقافى السنة القادمة(٢). وانتشرت زراعة القمح فى أنحاء البلاد كافة من أسوان جنوبا حتى رشيد شمالا(٣)، ومن أشهر مناطق زراعته بالوجه البحرى سنهور(٤) ومسير(٥) وحوف - رمسيس(٦) ومشتول

= - ابن ممتى : قوانين الدواوين، ص ٢٠١.

- أمينة أحمد إمام الشوربجى : رؤية الرحالة المسلمون للأحوال المالية والاقتصادية لمصر فى العصر الفاطمى رسالة دكتوراة غير منشورة كلية بنات عين شمس ١٩٩٢م ص ١٨٠

(١) حسن ابراهيم حسن : تاريخ الدولة الفاطمية، الطبعة الرابعة، النهضة المصرية، القاهرة ١٩٨١م ص ٥٧٥.

(٢) المخزومى : المناهج، ص ٢.

- ابن ممتى : قوانين الدواوين، ص ٢٠٢.

- المقرئى : الخطط، ج١، ص ١٠٠.

- أمينة أحمد إمام الشوربجى : رؤية الرحالة المسلمون للأحوال المالية والاقتصادية لمصر، ص ١٨١.

(٣) جيرار : الحياة الاقتصادية فى القرن الثامن عشر، الجزء الأول، ترجمة زهير الشايب الطبعة الأولى، مكتبة الخانجى، القاهرة د.ت ص ٤٦.

(٤) سنهور السباخ بلدة من أعمال الشرقية-ابن ممتى:قوانين الدواوين، ص ١٤٣.

(٥) مسير بلدة من أعمال الغربية. ابن ممتى : نفس المصدر، ص ١٨٣.

(٦) المخزومى : المنهج، ص ٢.

- ابن ممتى : قوانين الدواوين، ص ٥٩. - المقرئى : الخطط، ص ١٠١.

الطواحين (١).

كما كثرت زراعة القمح في الصعيد في الفيوم (٢) وأسيوط (٣)

- يوجد بمصر حوفان الشرقى والغربى وهما متصلان، أول الشرقى من جهة الشام وآخر الغربى قرب دمياط، يشتملان على بلدان وقرى كثيرة (ياقوت: معجم البلدان، ج-٢، دار صادر، بيروت (د. ت) ص ٣٢٢ .

(١) المقدسى: أحسن التقاسيم، نشردى خوية، الطبعة الثانية، لينن ١٩٦٧م ص ٩٥
- من كورة الشرقية وهى مدينة حسنة العمارة حسنة الارتفاع بها عدة طواحين تطحن الدقيق الحوارى وتجهز إلى مصر (ياقوت: معجم البلدان، ج-٥ ص ١٣٢). وهى تتبع مركز بلبس وعرفت فى العصر العثمانى باسم مشنتول السوق لشهرة هذه القرية بسوقها الكبير بين القرى المجاورة (محمد رمزى: القاموس الجغرافى القسم الثانى ج-١، ص ١٠٤) وحاليا أصبحت مركز مستقلا بذاته.

(٢) مجهول: الإستبصار فى عجائب الأمصار، تحقيق سعد زغلول عبد الحميد، جامعة الإسكندرية ١٩٥٨م ص ٩١.

- الحميرى: الروض المعطار، تحقيق إحسان عباس، الطبعة الثانية، بيروت ١٩٨٤م ص ٤٤٥.

- الصفى: تاريخ الفيوم وبلاده، دار الجيل، بيروت ١٩٧٤م ص ٣١.

(٣) الكندى: فضائل مصر، تحقيق إبراهيم العدوى وآخرين، الطبعة الأولى مكتبة وهبة، القاهرة ١٩٧١م ص ٥٨.

- ابن ظهيرة : الفضائل الباهرة، تحقيق مصطفى السقا وآخرين، دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩٦٩م ص ٦٢.

- سلام شافعى محمود: أهل النعمة فى مصر، دار المعارف، القاهرة، ١٩٨٢م ص ١٣٢.

والواحات (١) ومنفلوط (٢) التى بلغ إنتاجها حوالى مائة وعشرون ألف أردب (٣) ويقول المقرئى (٤) ت ٨٤٥هـ / ١٤٤١ - ١٤٤٢م "وكان يزرع بالصعيد القمح على أثر القمح لكثرة الطرح".

واهتمت الدولة الفاطمية بزراعة القمح، فقد أجرى الوزير الأفضل بن بدر الجمالى تجربة زراعية لنوع جديد من القمح، وحقت تلك التجربة نجاحا كبيرا بالصعيد، وعادت بإنتاج وفير حتى بلغ متحصل الاهراء (٥) من محصول القمح ألف ألف أردب (٦).

أما عن موسم زراعة القمح، فقد كان يزرع فى مدة أولها نصف بابه (٧)

(١) الطوطا: مباحج الفكر ومناهج العبر، تحقيق عبد العال الشامى، طبعة أولى الكويت ١٩٨١م ص ١٠٤.

- الواحات بلاد منقطة وراء الوجه القبلى فى الجهة الغربية منه، ولا تعد فى الولايات ولا فى الأعمال وهى بين مصر والإسكندرية والصعيد والنوبة والحبشة وبعضها داخل ببعض وهى تنقسم إلى قسمين واحات داخلية وواحات خارجة لمزيد من التفاصيل انظر المقرئى: الخطط، ج ١، ص ٢٣٤ - ١٣٥.

(٢) بلدة بالصعيد فى غربى النيل (ياقوت : معجم البلدان ، ج ٥، ص ٢١٤).

(٣) ابن دقماق: الإنتصار لواسطة عقد الأمصار، ص ٢٢.

(٤) الخطط، ج ١، ص ١٠١. (٥) انظر ص ١٧٤ من هذا البحث.

(٦) سلام شافعى محمود: أهل الذمة فى مصر، ص ١٣٣.

(٧) توارث المصريون نظام الشهور القبطية والرومية فى حياتهم الزراعية، وما زال هذا النظام سائدا حتى الوقت الحاضر وسنشير إلى تلك الشهور.

- الشهور القبطية: توت - بابة - هتور - كيهك - طوبة - أمشير - برمهاث - برمودة - بشنس - بؤونة - أبيب - مسرى.

- الشهور الرومية: أيلول - تشرين الأول - تشرين الثانى - كانون الأول - كانون الثانى - شباط - آذار - نيسان - أيار - حزيران - تموز - آب.

ابن ممتى: قوانين القوانين، ص ٢٣٤ حاشية (٧ - ٨).

(أكتوبر) وآخر هاتور^(١) وذلك فى العوالى البدرى، ويمتد موسم الزراعة إلى آخر كيهك (ديسمبر-يناير) فى البحابر المتأخرة، وفى شهر طوبة يتم تطهير الحقول من النباتات الطفيلية، ويحصد فى بشنس (مايو) والقمح البدرى فى برمودة^(٢).

ويختلف مقدار ما يحتاج إليه الفدان للبذور من مكان لآخر بحسب حالة التربة فكان يتراوح ما بين أردب إلى أربع أو خمس وبيات^(٣)، ويحدد المسيو جيرار كمية البذور المستخدمة فى الصعيد بنصف أردب فى العادة لكل فدان^(٤) وبلغ محصول الفدان الواحد من أردبين إلى عشرين أردبا، ويأتى هذا التفاوت فى إنتاج الفدان للاختلاف فى جودة وخصوبة الأرض الزراعية من منطقة إلى أخرى فى مصر، ومقدار ما يصل إليها من مياه النيل واستقرار أحوال البلاد^(٥).

وبعد عملية الحصاد تنقل حزم القمح على ظهور الجمال إلى الجرن لدرس القمح بواسطة النورج لفصل الحب عن سنابله ثم يذرى بالمدراة^(٦).

(١) ابن ممتاى: قوانين الدواوين، ص ٢٥٨. المقرئى: الخطط، ج ١، ص ١٠١.

- د. حسن عبد الرحمن خطاب: الزراعة والمجتمع الريفى فى مصر الإسلامية، ص ٧٠.

(٢) عبد العال الشامى: مصر عند الجغرافيين العرب فيما بين القرنين الثالث والتاسع الهجرى، رسالة ماجستير غير منشورة آداب القاهرة ١٩٧٣م ص ٢١٥.

(٣) ابن ممتاى: قوانين الدواوين، ص ٢٥٨ - ٢٥٩.

(٤) جيرار: الحياة الاقتصادية فى مصر، ص ٤٧.

(٥) ابن ممتاى: قوانين الدواوين، ص ٢٥٩، حسن إبراهيم حسن، تاريخ الدولة الفاطمية، ص ٥٧٦.

- أمينة أحمد إمام الشوربجى: رؤية الرحالة المسلمون، ص ١٨٩.

(٦) جيرار: الحياة الاقتصادية فى مصر ٤٨.

وفى الأونة الأخيرة فقد النورج أهميته بظهور الميكنة الحديثة التى وفرت الجهد والوقت.

وكان خراج الأرض الزراعية بالصعيد يحصل عينا من الحبوب، وبلغ ثلاثة أراذب لكل فدان، أما فى أسفل الأرض (الوجه البحرى) كان يفرض على كل فدان ثلاثة دنائير ونصف ثم رفعها جوهر إلى سبعة دنائير (١) وخفضها صلاح الدين الأيوبى فى سنة ٥٦٧هـ / ١٧٧١م إلى أرادين ونصف (٢).

ويتضح مما سبق أن الفاطميين وجهوا كل عنايتهم لزيادة الرقعة الزراعية لمحصول القمح.

٢- طرق التجارة :

كان القمح ينقل من الصعيد إلى القاهرة بواسطة السفن النيلية (٣)، وارتبطت القاهرة بالوجه البحرى بعدة طرق بحرية وبرية سهلت نقل القمح وسائر الحاصلات الزراعية منه للقاهرة. ومن الطرق البحرية خليج الاسكندرية الذى سهل حركة الملاحة بين

(١) محمد محمود إدريس: تاريخ الحضارة الإسلامية، مكتبة نهضة الشرق جامعة القاهرة ١٩٨٦م ص ٢٤٦ - ٢٤٧.

(٢) ابن ممتاى: قوانين الدواوين، ص ٢٥٩.

(٣) يطلق على جميع المراكب الصغيرة والكبيرة التى تسير فى نهر النيل وفروعه اسم المراكب النيلية، وتقوم بنقل التجار والمسافرين، ومن تلك المراكب درمونة التى تحمل الغلال أبان زيادة النيل...

- درويش، النخيلي: السفن الإسلامية على حروف المعجم، الطبعة الأولى، دار المعارف، الإسكندرية ١٩٧٩م ص ٤٦.

القاهرة والاسكندرية^(١)، والطريق البحرى من تنيس إلى القاهرة^(٢) إلى جانب الطرق البرية كالطريق الذى يربط الفسطاط بالاسكندرية^(٣) وبين الفسطاط ودمياط^(٤).

٣- الأسواق :

كان اهتمام الفاطميون بتجارة القمح لا يقل عن اهتمامهم بزراعته، فحرصوا على وضع القمح تحت تصرفهم، لأهميته فى استقرار الوضع الداخلى بمصر، ولذلك لم تسمح بكثرة منافذ القمح بأسواق القاهرة، منعاً لتلاعب السماسرة والتجار فى افتعال الأزمات التى عانى منها الناس. وبمجرد أن دخل جوهر الصقلى مصر فى سنة ٣٥٨هـ / ٩٦٨-٩٦٩م

(١) العمرى: مسالك الأبصار، تحقيق أيمن فؤاد سيد، المعهد الفرنسى للأثار الشرقية، القاهرة ١٩٨٠م، ص ٨٩.

كان خليج الإسكندرية أهم الخلجان المتفرعة من فرع رشيد، وكانت بدايته عند أبو نشابة "مركز كوم حمادة" ومنها على ترنوط "الطرائة مركز كوم حمادة" ثم إلى مركز بشناى تلا إلى شابور ومنها إلى نقيدة إلى دنشال.... انظر

- ابن حوقل: صورة الأرض، ص ١٣٢ - ١٣٣.

- عبد العال الشامى: مصر عند الجغرافيين العرب، ص ١٣٧.

(٢) ناصر خسرو: سفر نامه، ص ٤٠-٤١ .

(٣) هذا الطريق يربط الإسكندرية بالفسطاط إذا نضب ماء الفيضان ويمر بين المدائن والضياح، فيبدأ من شطنوف إلى سبك العبيد إلى منوف إلى محلة صرد إلى شبر المنة.... انظر ابن حوقل: صورة الأرض، ص ١٣١.

(٤) العمرى: التعريف بالمصطلح الشريف، مطبعة العاصمة، القاهرة ١٣١٢هـ

ص ١٨٩.

- القلقشندى: صبح الأعشى، ج ١، ص ٣٧٦ - ٣٧٧.

جعل مكانا معلوما لبيع القمح يخضع لرقابة المحتسب سليمان بن عزة^(١). وعندما تصل مراكب شحن القمح من الصعيد والوجه البحرى إلى القاهرة ترسو فى ساحل مصر والمقس، يقوم الحمالون بنقل القمح من المراكب إلى ميدان للقمح عرف باسم ميدان الغلة موضعه عرف باسم ميدان الغلة موضعه خارج باب القنطرة^(٢) يجده من الشرق عدوة الخليج ومن الغرب ساحل المقس^(٣).

وكان القمح يباع فى سوق^(٤) القماحين، وكان موقع السوق فى العصر الفاطمى مكان الجامع الأكبر الذى بناه المأمون البطائجى للخليفة الأمر بأحكام الله^(٥) (٤٩٥-٥٢٤هـ/١١٠١-١١٣٠م).

وكثرت مخازن القمح التى يمتلكها تجار القمح والتى بلغ عددها فى إحصاء سنة ٤١٥هـ/١٠٢٤م حوالى مائة وخمسين مخزنا^(٦).

(١) المقرئى: اتعاط الحنفا، الجزء الأول تحقيق جمال الدين الشبال، مطبوعات المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة ١٩٦٧م ص ١٦٨ - ١٦٩.

(٢) شيد جوهر الصقلى قنطرة فوق الخليج بظاهر القاهرة، على مقربة من هذا الباب الذى عرف باسم باب القنطرة، ليتمكن من ردع القرامطة عندما حاولوا دخول القاهرة فى شوال سنة ٣٦٠هـ.

- المقرئى: الخطط، ج١، ص ٣٨٢.

(٣) المقرئى: الخطط، ج٢، ص ١٢٤.

(٤) عرف هذا السوق فى العصر المملوكى باسم سوق الشماعيين لبيع الشموع والفوانيس.

- المقرئى: الخطط ج٢، ص ٩٦.

(٥) نفسه، ص ٩٦، الشيخ الأمين عوض الله: أسواق القاهرة منذ العصر الفاطمى حتى نهاية العصر المملوكى رسالة دكتوراه غير منشورة بقات عين شمس ١٩٨١م ص ٢٤.

(٦) المسبحى: أخبار مصر، ص ١٩٣.

وكانت أسواق تجارة القمح رائجة في الأقاليم، وعلى الأخص بالصعيد فمن أهمها الفيوم حيث تشير وثائق البردى العربية إلى قيام بعض المزارعين بتحصيل ثمن القمح مقدما من التجار قبل نضج المحصول، وحرر عليهم التجار إيصالات بذلك، ويوجد لدينا إقرار مؤرخ في شهر المحرم سنة ٥٢٧هـ/١١٣٢م "لزمزم بن نصر من القمح الطيب السالم من العلت^(١) والطين ثلثة - ثلاثة- أردبا^(٢)...".

ويوجد إقرار آخر من الفيوم يدين بدفع قمحا من نفس السنة مؤرخ في شهر ربيع الأول ٥٢٧هـ/١١٣٢م. في وثائق البردى "أبو العلاء بن برقوق المزارع بالناحية المعروفة بعلمها من القمح الطيب أربعة أراذب بالكيل^(٣)...".

وكانت أسواق الأشمونين^(٤) تحظى بشهرة واسعة في تجارة القمح فمن حسن الحظ أنه يوجد لدينا عدة خطابات من القرنين الثالث والرابع الهجريين، يرسلها التجار إلى وكلائهم بالأشمونين لإرسال القمح^(٥) وكان وكلاء التجار

(١) ماخبط في البر وغيره مما يخرج فيرمى به ابن منظور لسان العرب مادة "علث".
(٢) جروهمان: أوراق البردى العربية، الجزء الثاني ترجمة حسن إبراهيم وآخرين دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩٥٥م ص ١٢١ - ١٢٣.

(٣) نفسه ص ١٣٥ - ١٣٧.

(٤) تقع الأشمونين على الضفة الغربية لنهر النيل بالصعيد الأوسط. (أبو الفداء: تقويم البلدان، باريس ١٨٤٠م، ص ١١٥) وهي من الأقسام الإدارية القديمة منذ عهد الفراعنة وعرفت باسم أونو وقاعدته فمونو "الأشمونين" (محد. رمزي: القاموس الجغرافي، القسم الثاني، دار الكتب المصرية القاهرة ١٩٥٨م ص ١٧).

(٥) جروهمان: أوراق البردى العربية، الجزء الخامس، ترجمة عبد الحميد حسن وآخرين، دار الكتب المصرية القاهرة ١٩٦٨م، ص ٣٨، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٨٧، ١٤١، ١٤٢.

بالأشمونيين ووكلاء أصحاب الاقطاعات يرسلون الغلال إلى دكان السمسار ليتولى بيعه، ويأخذ أجره نظير ذلك.

ففى وثيقة بردى ترجع إلى تلك الفترة الزمنية يقول أحد الوكلاء لسيدته "وصل كتابك، ووصل القمح، وقد شلناه إلى دكان السمسار يوم الأربعاء وأنا أرجو أن سهل الله لبيعه أروح عندك بالخير(١) ٠٠٠".

كما توجد وثيقة من البردى من القرن الثالث الهجرى/ التاسع الميلادى تحتوى على قائمة أسماء، يطلب التجار منهم سرعة التوجه إلى الأشمونيين للتعجيل بشحن القمح(٢) .

وحفلت أسواق منفوط بكثرة القمح وجودته الذى سدر إلى مصر(٣). وكان فى أسواق قوص حاضرة الصعيد الأعلى للسماسرة دكاكين يخزنون فيها الغلال انتظارا لبيعها، وكان وكلاء التجار بقوص ووكلاء أصحاب الاقطاعات يرسلون الغلال إلى دكان السمسار ليتولى بيعه ويأخذ أجره نظير ذلك(٤)- كما هو الحال فى الأشمونيين.

ويوجد لدينا أحصاء بالمبالغ التى تسلمها عدة قمحاحين- بائعى القمح- من القرن الثالث الهجرى فى وثيقة من أوراق البردى "أسماء القماحين الذين

(١) نفسه، ص ٤٢ - ٤٣.

(٢) نفسه، ص ٨٧.

(٣) ابن جبير: رحلة ابن جبير، القاهرة د. ت، ص ٥٨.

(٤) محمد محمود إدريس: النشاط التجارى والحياة الاجتماعية فى قوص، مجلة

المورخ المصرى، العدد الحادى عشر يوليو ١٩٩٣م ص ٢٤١.

قبضوا الدنانير، الأطروش عشرين دينار، عقبة عشرة دنانير، موسى أربعة دنانير(١)....".

وكان القمح يباع فى أسواق الوجه البحرى، وعلى الأخص فى المناطق التى يكثر إنتاجه فى سنهور مسير وحوف رمسيس ومشتول الطواحين(٢).

٤ - أساليب التعامل فى الأسواق :

كان التعامل التجارى فى أسواق مصر بالدينار الراضى نسبة إلى الخليفة العباسى الراضى بالله(٣)، وعندما دخل القائد جوهر الصقلى مصر سنة ٣٥٨هـ / ٩٦٨م أمر بضرب الدينار المعزى(٤) ونقش فى أحد وجهيه ثلاثة أسطر أحدهما دعا الإمام المعز لتوحيد الأحد الصمد " وتحت سطر فيه " ضرب هذا الدينار بمصر سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة، وفى الوجه الآخر " لا إله إلا الله محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون على أفضل الوصيين ووزير خير المرسلين(٥)".

(١) جروهمان: أوراق البردى العربية، الجزء السادس، تحقيق عبد العزيز الدالى دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩٧٤م ص ١٣٤ - ١٤٤.

(٢) انظر ص ١٥٢ من البحث.

(٣) المقرئى: النقود الإسلامية، تحقيق محمد السيد على، الطبعة الخامسة، النجف

١٩٦٧م ص ٢٧.

Fischel: Jews in the ecomomec and political life New York 1969 p. 59.

(٤) المقرئى: النقود الإسلامية، ص ٢٦.

- Miles: Fatimid coing New York 1951 p. 8.

- Fischel: op cit p. 59.

(٥) المقرئى: الخطط، ج ١، ص ٧٧ - ٧٨.

- أنستانس الكرملى: النقود العربية، القاهرة ١٩٣٩م ص ٥٨.

- عبد الرحمن فهمى محمد: موسوعة النقود وعلم النميات، القاهرة ١٩٦٥م ص ٩٩.

- عبد المنعم ماجد: النقود الفاطمية، مجلة كلية الآداب - جامعة عين شمس المجلد

الثانى، مايو ١٩٥٣م ص 158٢٢٥ Lane-Foot: Catalogue of Arabic.London 1967 p.

واستمر ضرب الدينار الفاطمي حتى عصر الخليفة العاصد آخر خلفاء تلك الدولة، وكان عيار الدينار يختلف من سنة لأخرى بحسب حالة البلاد الاقتصادية.

كما ضربت الحكومة الفاطمية الدراهم وأخذتها وحدة للتعامل، وبذلك أصبحت النقود الفضية عملة قانونية^(١).

وكان نظام المقايضة من النظم السائدة في أسواق مصر، واستخدمت في بيع القمح فكان كل أردب من القمح يعادل أردبين من الشعير، وأردب ونصف فول وأردب من الحمص ومن الجلبان أردب ونصف^(٢).

٥ - موازين ومكاييل القمح:

لقد ساد في أسواق مصر في العصر الفاطمي، عدة أنواع مختلفة من الموازين والمكاييل. وردت في كتب الحسبة والنظم الإسلامية، ولا يتسع المجال لذكرها، ولكنني سأقتصر في هذه الدراسة على المتبع منها في بيع القمح وهي التليس يزن حوالى مائة وخمسين رطلا^(٣) بما يعادل (٩٧,٥ كيلو جرام)^(٤). والويبة مكيال مصرى، كان يعادل في السابق ١٠ أمان أو ١٢,١٦٨ كغم قمح^(٥)، وكذلك الأردب من المكاييل التى استخدمت في كيل الحبوب

(١) محمد محمود إدريس: تاريخ الحضارة الإسلامية، ص ١٨٥.

(٢) ابن مماتى: قوانين الدواوين، ص ٣٥٩.

(٣) ابن مماتى: قوانين الدواوين، ص ٣٥٩.

(٤) سامح عبد الرحمن فهمى: المكاييل الإسلامية في صدر الإسلام، مكة المكرمة

١٩٩٠م ص ٤٣.

- فالتر هنتس: المكاييل والأوزان الإسلامية، ترجمه عن الألمانية كامل العسلى

عمان ص ٦٠.

(٥) سامح عبد الرحمن فهمى: مرجع سابق، ص ٤٣.

فالتر هنتس: مرجع سابق، ص ٨٠.

ومنها القمح، وأصله من الأرامية أردبا ويقال فيه "أرطبا" ويعتقد أن المصريين القدماء هم الذين وضعوه، ويتألف الأردب من ٦ وبيات أو ١٥٠ كيلو جرام من القمح^(١).

أما القدح فهو مكيال مصرى ينقسم إلى قدح صغير وبلغت زنة الويبة حوالى ١٦ قدح صغير والأردب يساوى ٩٦ قدح.

والقدح الكبير بلغت زنة الويبة منه بحوالى ٨ قدح، والأردب يساوى ٤٨ قدح.

وبلغت سعة القدح الصغير حوالى ٢٣٢ درهما من الحبوب يساوى ٧١٦,٨٣ جرام قمح وبالتالي تكون سعة القدح الصغير حوالى ٠,٩٤ لتر، والقدح الكبير ١,٨٨ لتر^(٢).

واستخدم الرطل فى وزن القمح فى سنة ٤٦٤هـ / ١٠٧١-١٠٧٢م كان يباع كل تسعة أرطال بدينارين نزارى متقالين أو ثلاثة^(٣).

والرطل يختلف وزنه من مكان لآخر بمصر فكان رطل المحلة رطلان وثلاث رطل مصرى، ورطل ثغر دمياط رطلان وربع ونصف أوقية وأورد لنا ابن الأخوة عدة أرطال أخرى لأقاليم مصر^(٤) المختلفة وكان الرطل المصرى يزن مائة^(٥) وأربعون درهما بما يعادل ٤٣٧,٥ جرام^(٦).

(١) سامح عبد الرحمن فهمى : المرجع السابق ، ص ٤١، فالترهنتس : مرجع سابق، ص ٥٨ - ٥٩.

(٢) فالترهنتس : مرجع سابق، ص ٦٥.

(٣) المقرئى: اتعاظ الحنفا ج ٢، ص ٣٠٧.

(٤) ابن الأخوة: معالم القرية، ص ١٤٠.

(٥) الشيرزى: نهاية الرتبة فى طلب الحسبة ص ١٦.

(٦) فالترهنتس : مرجع سابق، ص ٣١.

٦ - الرقابة على الأسواق :

قام المحتسب (١) بدور كبير فى الرقابة على الأسواق فى العصر الفاطمى وفى مجال بيع القمح أسند جوهر الصقلى فى سنة ٣٥٨هـ / ٩٦٨ - ٩٦٩م إلى المحتسب سليمان بن عزة حق الإشراف على بيع القمح (٢). وكان المحتسب ينهى التجار من احتكار الغلة أو غشها بخلط رديئه بجيده وقديمه بحديثه (٣).

كما أشرف المحتسب على الموازين والمكاييل بالأسواق وأشرنا إلى بعضها يقول الشيرزى (٤) "وينبغى للبائع أن يتخذ الأبطال والأواقى من الحديد وتعير على الصنج الطيارة ولا يتخذها من الحجارة، لأنها تتحت إذ فرغ بعضها بعضا فتتقص فإذا دعت الحاجة إلى اتخاذها من الحجارة لقصور يده عن اتخاذها من الحديد، أمره المحتسب بتجليدها ثم يختتمها المحتسب بعد العيار".

(١) الحسبة عى إحدى الوظائف الهامة فى الدولة الإسلامية، والتي وجدت منذ أواخر العصر الأموى فى عهد الخليفة هشام بن عبد الملك من عام (١٠٥ - ١٢٥هـ / ٧٢٤ - ٧٤٣) على وجه التجديد، وأصبحت ذات شأن كبير فى الولايات الإسلامية بعد ذلك فى مطلع القرن الرابع الهجرى.

لمزيد من التفاصيل انظر

- سهام مصطفى أبو زيد: الحسبة فى مصر الإسلامية، الهيئة المصرية العامة للكتاب القاهرة ١٩٨٦م، ص ٤١.

(٢) المقريزى: اتعاظ الحنفا، ج١، ص ١٦٨ - ١٦٩.

(٣) الشيرزى: نهاية الرتبة فى طلب الحسبة، تحقيق السيد الباز العرينى الطبعة الثانية، دار الثقافة، بيروت ١٩٨١م ص ٢١.

(٤) نفسه، ص ١٩.

٧ - الأسعار :

لم تستقر أسعار القمح في أسواق مصر الفاطمية، وكانت تخضع لقاعدة العرض والطلب، فكلما قل المعروض ارتفع السعر، وكلما زاد المعروض أنخفض السعر.

وقبل أن تتعرض لتطور سعر القمح، يجب أن نشير إلى العوامل المؤثرة على سعره:

١ - الري :

كان منسوب مياه نهر النيل مصدر الري الوحيد بمصر، من أهم العوامل التي أثرت على سعر القمح، فكان الحد اللازم لري جميع الأراضي المصرية عند ارتفاع منسوب المياه إلى ستة عشر ذراعا^(١)، وهو الحد

(١) يشير المسعودي الذي عاش قبيل العصر الفاطمي، ويأخذ عنه كلا من القلقشندي ت ٨٢١هـ / ١٤١٨م والمقريزي ت ٨٤٥هـ / ١٤٤١م إلى حد الري والإغراق فحدد الزيادة إلى ستة عشر ذراعا تمام الخراج وخصب البلاد وسبعة عشر ذراعا فهي أتم الزيادة كلها والعامة النفع للبلد كله "وفي ذلك في أرض مصر الربع، وفي ذلك ضرر لبعض الضياع بسبب الإستبحار وفي حالة إنخفاض منسوب المياه إلى ثلاثة عشر ذراعا أو أربعة عشر، وزيادة نصف ذراع فوق الخمسة عشر سقى الناس بمصر ويشمل الضرر كل البلد بمصر. انظر

المسعودي: مروج الذهب، الجزء الأول، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد، بيروت د. ت ص ٣٤٢.

يذكر ابن مباتي ت ٦٠٦هـ / ١٤٠٩م - ١٢١٠م، الذي كان معاصرا للفاطميين، وعمل في دواوين الدولة الفاطمية، إلى أن تحصل الخراج مرتبط بزيادة النيل إلى ستة عشر ذراعا.

الأدنى للرى والحد الأقصى ثمان وعشر ذراعا^(١)، وهما الحدان اللذان لرى أراضى مصر آنذاك، فإذا نقص عن ذلك أوزاد عن الحد الأقصى كان القحط والوباء^(٢).

وهكذا فإن إنخفاض مياه النيل عن حد الوفاء، أوزيادتها عن المنسوب العادى للفيضان خلال العصر الفاطمى، كان يمثل خطرا حقيقيا على الحياة فى حالة أنخفاض النيل عن حد الوفاء فات أوان الزراعة، وإذ زاد عن الحد العادى أغرق الأراضى الزراعية، وأدى إلى تأخر زراعة المحاصيل ومن بينها القمح عن حد الوفاء اللازم للزراعة يصاب الناس بالقلق والمخاوف من حدوث المجاعة، خشية عدم زراعة المحاصيل الجديدة ولذلك يسارع لتخزين الغلال التى فى حوزتهم، ضمانا لقوت عائلتهم .

وكذلك يقوم التجار بالاسراع فى تخزين الغلال من أجل الحصول على أكبر قدر من الأرباح من خلال رفع السعر ويقل المعروض^(٣).

ولذلك نجد أن الخليفة المعز لدين الله يأمر بمنع النداء وأعتبر هذا الأمر سرا من أسرار الدولة، ويحدثنا المقرئى^(٤) عمدة مؤرخى مصر الإسلامية بقوله "ومنع المعز من النداء بزيادة النيل وألا يكتب بذلك إلا إليه وإلى جوهر، فلما تم أباح النداء يعنى ست عشر ذراعا".

(١) يشير الرحالة الفارسى ناصر خسرو الذى زار مصر فى عهد الخليفة المستنصر بالله سنة ٤٨٧ هـ إلى أن ثمانية عشر ذراعا هى الزيادة المعهودة التى يحصل منها السلطان الخراج.

(٢) محمد محمود إدريس: تاريخ الخضارة الإسلامية فى العصر الفاطمى،

ص ٦٥.

(٣) رأفت محمد البنداوى: أسعار السلع الغذائية والجوامك فى عصر دولة المعاليك

الجراسكة، الطبعة الأولى، الرياض ١٩٩٠م ص ١٩ - ٢٠.

(٤) اتعاظ الحنفا، ج ١ ص ١٩١.

٢ - ضعف السلطة المركزية :

كان الاضطراب السياسى (١) فى عصر المستنصر بالله مصحوبا بنتائج سلبية على الحياة الاقتصادية حيث وقع الغلاء الذى استمر سبع سنين، وأفاضت فى وصفه كتابات مؤرخى مصر الإسلامية ويأتى على رأسهم عمدتهم المقرئى (٢) فيبرز لنا أثر ضعف السلطة المركزية بقوله " وسببه ضعف السلطنة، وأختلال أحوال المملكة، واستيلاء الأمراء على الدولة، واتصال الفتن بين العربان " .

٣ - الفتن والمنازعات بين عناصر الجيش الفاطمى :

نال الإقتصاد المصرى فى عصر الفاطميين ضربات موجعة فى الصميم من جراء الفتن والمنازعات بين طوائف الجند، كالأذى حدث بين السودانيين والأتراك ووصل الأمر بينهما (٣) إلى نشوب مايشبه الحرب الأهلية - إذ جازلنا استخدام هذا اللفظ - الأمر الذى أشعل ثورة السودانيين، وهى من أخطر الثورات التى أدت إلى خراب البلاد (٤)، حيث عمت الفوضى فى الوجه

(١) ولى الخليفة المستنصر مقاليد الحكم وعمره سبع سنوات، ولم يفلح فى التصدى لطموح القواد ورجال البلاط والخصيان الذين أخذوا يحكون الدسائس والمكائد وساعدهم على ذلك انسياق المستنصر لما يسمعه من شكايات فأكثر من تغيير الوزراء حتى أن الوزارة ولها خلال تسع سنوات أربعون وزيرا بعضهم قضى فى منصبه يوما واحداً. انظر

- أحمد الصاوى: مجاعات مصر الفاطمية، الطبعة الأولى، بيروت ١٩٨٨م ص ٥٠.

(٢) إغاثة الأمة بكشف الغمة، تحقيق محمد مصطفى زيادة وآخرين، القاهرة

١٩٤٠م ص ٢٤.

(٣) ابن ميسر: أخبار مصر، ج٢، ص ٢٥. المقرئى: اتعاظ الحنفا، ج٢ ص ٢٦٦.

(٤) المقرئى: اتعاظ الحنفا ج٢، ص ٢٦٥.

البحرى^(١) وأمتدت إلى الصعيد^(٢) وشعر المزارعين بخيبة الأمل لتدهور انتاجهم الزراعى كما قامت طائفة من السودانيين بنهب القمح الموجود بالساحل^(٣) أما طائفة المغاربة أنزلت خسائر فادحة بالنشاط الزراعى فى سنة ٣٦١هـ / ٩٧١-٩٩٩٧٢م مما دفع جوهر الصقلى لتعويض الأهلى عن الأضرار التى لحقت بهم^(٤).

وقاموا فى سنة ٣٨٧هـ / ٩٩٨م بالسلب والنهب فى منطقة الريف وسائر أعمال الحوف^(٥).

كما دمرت قبيلة لواتة المغربية مظاهر الحياة الزراعية فى منطقة وادى هبيب، ولم تمكن الأهالى من زراعة أراضيهم يقول ابن المقفع^(٦) " ولم يقدر أحد يزرع فيه غلة غيرهم، فحرثوا الغلات وأمتنعوا عن بيعها إلى أن عدمت من أرض مصر، وبلغ سعر التليس من القمح ثمانين دينار"

٤ - سياسة الاحتكار :

استغل بعض رجال القصر والوزراء نفوذهم السياسى، لتحقيق مطامعهم الشخصية فأحتكروا القمح، ووصل الأمر أن أمتلك بعضهم مخازن خاصة حتى فسدت، وبيعت بأبخس الأثمان دون النظر إلى حاجة الرعية، فترتب على ذلك رفع سعر القمح^(٧).

(١) المسبحى: أخبار مصر، ص ١٧٤ - ١٧٥.

(٢) نفسه، ص ٢٠٣.

(٣) المقرئى: اتعاظ الحنفا، ج ٢، ص ١٧٠،

(٤) المقرئى: اتعاظ الحنفا، ج ٢، ص ١٩٥.

(٥) ابن ظافر: أخبار الدول، ص ٧٤.

(٦) تاريخ بطارقة الكنيسة المصرية، المجلد الثالث، الجزء الثالث، نشر انطوان

خاطر، الطبعة الثانية، القاهرة ١٩٧٠م ص ٢٠٤.

(٧) المقرئى: اتعاظ الحنفا، ج ٢، ص ١٣٥.

٥ - تلاعب التجار والسماسة :

لم يكف التجار وسماسة الغلال عن ممارسة هواياتهم فى التلاعب بكافة الوسائل والحيل بتخزينهم للقمح وقت الأزمات، أو أخفائه عن عمد ليرتفع سعره، لتحقيق أكبر ربح لصالحهم، مثلما حدث فى سنتى ٣٥٨هـ/ ٩٦٨-٩٦٩م^(١) و ٣٥٩هـ / ١٠٠٤-١٠٠٥م^(٢).

أما عن التطور الذى شهده سعر القمح، فيعد من أخطر القضايا الاقتصادية التى واجهت الدولة الفاطمية، ولم تقلح جهودها فى وضع نظام دقيق للتغلب على سعره، وإن كنا نلتمس لهم العذر فى ذلك، لأن محن الطبيعة المتمثلة فى مشكلة الرى آنذاك فاقت كل التصورات.

ومن الجدير بالذكر أنه توجد علاقة وطيدة بين سعر القمح ومشتقاته من الدقيق والخبز، فأى ارتفاع لسعر القمح يؤدى إلى ارتفاع معدلات سعر الدقيق والخبز.

وسجل سعر القمح فى عام ٣٥٨هـ/ ٩٦٨-٩٦٩م لكل تسعة أقداح دينار^(٣) بينما ارتفع سعر الخبز ليصل إلى درهمين للرطل^(٤).

وفى عصر الخليفة الحاكم بأمر الله (٣٨٦-٤١١هـ/ ٩٩٦-١٠٢٠م) بلغ سعر التليس فى سنة ٣٨٧هـ/ ٩٩٧م أربعة دنانير^(٥)، وسعر الخبز أربعة أروال بدرهم^(٦).

(١) المقرئى: إغاثة الأمة، ص ١٤.

(٢) نفسه، ص ١٦.

(٣) المقرئى: إغاثة الأمة بكشف الغمة، ص ١٣ - ١٤.

(٤) المقرئى: اتعاظ الحنفاء، ج ١ ص ١٦٩.

(٥) الدوادارى: كنز الدرر وجامع الغرر، المعروف بـ "الدرة المضيئة فى أخبار

الدولة الفاطمية الجزء السادس، تحقيق صلاح الدين المنجد، القاهرة ١٩٦١م ص ٢٦١.

(٦) المقرئى: أغاثة الأمة، ص ١٣.

وشهدت أسعار القمح أعلى معدلاته فى عهد الخليفة الظاهر (٤١١-٤٢٧هـ) حيث تزايد السعر من فترة لآخرى فى خلال المجاعة التى أجتاحَت البلاد فى عهده فيما بين سنتى ٤١٤-٤١٥هـ (١) ففى جمادى الآخر سنة ٤١٤هـ/ ١٠٢٣م كان يباع التليس بدينار وحملة الدقيق بدينارين. وربع، والخبز أربعة أرطال بدرهم (٢) ثم ارتفع سعر القمح فى نهاية شهر جمادى الآخر من السنة وتضاعف السعر للمرة الثالثة فى ربيع الأول ليصل إلى ثلاثة دنانير (١). أى أن السعر تضاعف بنسبة ٣٠٠٪ فى جمادى الآخر عام ٤١٤هـ/ ١٠٢٣م إلى ربيع الأول عام ٤١٥هـ/ ١٠٢٤-١٠٢٥م أى خلال تسع شهور فقط (٢). وفى شهر شوال عام ٤١٥هـ/ ١٠٢٤-١٠٢٥م وصل سعر التليس إلى دينارين وتلثى، وسعر الدقيق درهم لكل رطلين ونصف والخبز رطلين بدرهم. وفى العشرين من شوال من نفس السنة بيع التليس بثلاثة (٣) دنانير، وقد ظل هذا السعر حتى ١٧ من ذى الحجة سنة ٤١٥هـ ثم قفز سعر القمح فى نهاية ذى الحجة ليباع التليس بأربعة دنانير وتلث (٤).

وفى عصر الخليفة المنتصر بالله (٤٢٧-٤٨٧هـ) سجل سعر القمح أعلى معدلات ارتفاعه فى العصر الفاطمى، وربما فى مصر الإسلامية على الإطلاق (٥)، فبلغ التليس فى سنتى ٤٤٦-٤٤٧هـ/ ١٠٥٤-١٠٥٥م ثمانية

(١) المسبحى: أخبار مصر، ص ٥٤.

(٢) أحمد السيد الصاوى: مجاعات مصر الفاطمية، ص ١٥٩.

(٣) المسبحى: أخبار مصر، ص ١٨٧ - ١٨٨.

- المقرئى: اتعاظ الحنفا، ج ٢، ص ١٦١ - ١٦٢.

(٤) المسبحى: أخبار مصر، ص ٢٠٧ - ٢٠٨.

(٥) أحمد السيد الصاوى: مجاعات مصر الفاطمية، ص ١٦٠.

دنائير(١)، أى أنه لكل أثنا عشر كيلو جرام من القمح بدينار. وفى سنة ١٠٥٨-١٠٥٩م كان يباع أردب القمح بثمانية دنائير(٢).

واستمرت أسعار القمح فى التزايد المستمر من وقت لآخر أبان الشدة المستنصرية فيذكر أبو المحاسن(٣) ت ٨٧٤هـ / ١٤٦٩-١٤٧٠م أنه فى سنة ١٠٦٦-١٠٦٧م بلغ سعر الأردب ثمانية دنائير بينما سعر سنة ١٠٦٩هـ / ١٠٦٩م مائة دينار للأردب الواحد(٤).

ووصل السعر فى أثناء الشدة المستنصرية إلى مائتى دينار للأردب(٥). وفى عصر الأمر(٤٩٥-٥٢٤هـ) شهدت الأسعار إنخفاضا ملحوظا عن ذى قبل فببيع كل مائة أردب بمائة وثلاثين دينار(٦) وأخذ سعر القمح فى الانخفاض التدريجى فى عصر الخليفة الحافظ (٥٢٤-٥٤٤هـ) فكان يباع الأردب بدينار(٧).

ولم يستمر هذا السعر فى خلافة الفائز(٥٤٩-٥٥٥هـ) بسبب إنخفاض منسوب مياه النيل فارتفع سعر الأردب إلى خمسة دنائير(٨).

(١) المقرئى: إتحاظ الحنفا ج٢، ص ٢٦٦.

(٢) الدوادارى: كنز الدرر، ج٦، ص ٣٧١.

(٣) النجوم الزاهرة، ج٦، ص ٧٩.

(٤) نفسه، ص ٨٣.

(٥) ابن ميسر: أخبار مصر، الجزء الثانى، تحقيق أيمن فؤاد سيد، المعهد الفرنسى

للأثار الشرقية القاهرة ١٩٨٦م ص ٥٨.

(٦) المقرئى: إغاثة الأمة، ص ٢٧ - ٢٨.

(٧) المقرئى: إتحاظ الحنفا، ج٣، ص ١٣٣.

(٨) المقرئى: إغاثة الأمة، ص ٢٨.

٨ - سياسة الدولة الفاطمية فى مواجهة الأسعار :

لم تدخر الدولة الفاطمية جهداً فى التصدى بكل عنف له مقاومة ارتفاع سعر القمح، ومن أجل ذلك أتبع عدة وسائل نوجزها فى الأتى.

١ - ضرب الطحانيين والتجار :

عندما دخل جوهر الصقلى مصر سنة ٣٥٨هـ/٩٦٨-٩٦٩م، كانت تعاني من أزمة اقتصادية طاحنة فى نهاية عصر الأخشيد يبين مما أدى إلى ارتفاع سعر القمح، فأمر جوهر بضرب أحد عشر رجلاً من الطحانيين، ممن ثبت أدانتهم فى تلك الأزمة، وطيف بهم فى شوارع القاهرة^(١).

وكان للتجار والطحانيين يدا فى أزمة اختفاء الخبز فطلب الستنصر من الوالى أن ينظر فى أمر الرعية، وتوصل إلى مفتعلى الأزمة فأخرج جماعة من المساجين وجب عليهم القتل وألبسهم الملابس التى يرتديها التجار، وأحضر جماعة من التجار والخبازين والطحانيين، وأمر بدخول واحد من المساجين على هيئة تاجر فهدهه الوالى بقوله^(١) "ويلك ما كفاك، أنك خنت السلطان، واستوليت على مال الديوان إلى أخربت الأعمال ومحقت الغلال فضرب رقبته..." وعندما استدعى آخر نهض الحاضرون من التجار والخبازين والطحانيين وقالوا "أيها الأمير فى بعض ما جرى كفاية"، ونحن نخرج الغلة وندير الطواحين، ونعمر الأسواق، ونرخص الأسعار على الناس ونبيع الخبز رطلاً بدرهم... ثم استقر الراى على رطلين بدرهم^(٢).

(١) المقرئى: إغاثة الأمة، ص ١٣ - ١٤.

- المقرئى: اتعاط الحنفا، ج ١، ص ١٦٨ - ١٦٩.

- أيمن فؤاد سيد أحمد: الدولة الفاطمية فى مصر، الطبعة الأولى، الدار المصرية

اللبنانية، القاهرة ١٩٩٢م ص ٨٠.

(٢) المقرئى: إغاثة الأمة، ص ٢٦ - ٢٧.

وفى سنة ٤١٥هـ / ١٠٢٤م ضرب دواس بن يعقوب المحتسب جماعة من الدقايق بالدرة ضربا وجيعا وطاف بهم على الجمال فى شوارع مصر، وكان عدتهم اثنين وعشرين رجلا وفيهم مقدمهم الذى يعرف بابن البورى بسبب رفع الأسعار وغشهم للدقيق بخلطه بالظفل المطحون^(١).

وفى وزارة رضوان بن^(٢) الولخشى أدب جماعة من التجار المحتكرين لرفعهم سعر القمح، ووضعهم تحت المراقبة المباشرة^(٣)، حتى انخفض السعر من دينار لكل أردب^(٤) إلى تسعين درهما^(٥).

٢ - الختم على مخازن الغلال:

كان الختم على مخازن الغلال من الوسائل الرادعة التى اتخذها الفاطميون والتى نفذها متولى الستر مسعود الصقلبي، عندما أسند إليه الخليفة الحاكم بأمر الله، مهمة الحد من ارتفاع سعر القمح فأصدر مسعود أوامره فى عام ٣٩٥هـ / ١٠٠٤ - ١٠٠٥م بجمع أصحاب مخازن الغلال والطحانين، وأمر بعدم بيعها إلا للطحانين^(٦).

وفى سنة ٤١٥هـ / ١٠٢٤م عندما ارتفع سعر القمح نزل دوس

(١) المسبحى: أخبار مصر، ص ١٩٦.

(٢) تولى الوزارة فى ١١ من جمادى الأولى سنة ٥٣١ حتى ١٤ من شوال سنة

٥٣٣هـ.

- محمد حمدى المناوى: الوزارة والوزراء فى العصر الفاطمى، ص ٢٧٩.

(٣) المقرئى: إغاثة الأمة، ص ٢٨.

(٤) المقرئى: اتعاظ الحنفا، ج ٣، ص ١٧٣.

(٥) ابن ميسر: أخبار مصر، ج ٣، ص ١١٤.

- المقرئى: اتعاظ الحنفا، ج ٣، ص ١٧٦.

(٦) المقرئى: إغاثة الأمة، ص ١٦.

المحتسب برجاله وختم على مائة وخمسين مخزنا للقمح بوضع الطوابع وكتب عليها "إن امتدت يد إنسان إلى بيع شيء منها قطعت" (١).

وحدث أيضا في خلافة الأمر بأحكام الله (٤٥٩ - ٥٢٤ هـ / ١١٠١ - ١١٣٠) طلب من القائد عبد الله بن فاتك التخفيف عن الرعية حيث ارتفع سعر القمح إلى مائة وثلاثين دينار لكل مائة أردب، فأمر بالحجز على مخازن الغلال وختم عليها وحدة سعر كل مائة أردب بثلاثين دينارا. ومن أراد الالتزام من التجار بهذا السعر المعلن رفع عنه الحجز، واستمر الحال على ذلك حتى دخول المحصول الجديد (٢).

٣- إعفاء القمح من المكوس :

أرادت الدولة الفاطمية التخفيف من حدة المجاعة التي حدثت في سنة ٤١٥ هـ / ١٠٢٤ / فأمرت برفع المكوس على سائر أصناف الغلات المباعة بساحل مصر، ولم تلزم الناس بالبيع بسعر محدد، فكثر الخبز وبيع القمح بثلاثة دنائير الأربع للتليس (٣).

٤ - تخزين القمح :

كان الفاطميون يخزنون القمح الفائض عن حاجة الإستهلاك المحلي، للحفاظ عليه من التلف في منشآت شيدت لذلك، وهى الأهراء السلطانية أو الأهراء المباركة على حد قول ابن ممتي (٤)، لخزن القمح لوقت الطوارئ

(١) المسبجى: أخبار مصر، ص ١٩٣.

(٢) المسبجى: أخبار مصر، ص ١٩٤ - ١٩٥.

- المقرئى: اتعاظ الحنفا، ج ٢، ص ١٦٥.

- المقرئى: إغاثة الأمة، ص ٢٧.

(٣) المسبجى: أخبار مصر، ص ١٩٦.

(٤) قوانين الدواوين، ص ٣٥٠.

الإقتصادية^(١)، وهى تقع فى موضع خزانة شمائل بالقرب من الحارة
الوزيرية، وفى مناطق مختلفة من أحياء القاهرة وتبلغ سعتها ثلثمائة ألف
أردب، يسند العمل فى الأهراء إلى الحماة من الأمراء والمشارفين^(٢).

وكانت تلك الأهراء تستقبل الغلال الواردة من منفى ووط والحبس
الجيشى^(٣) ولقد مر بنيامين التيطلى على تلك الأهراء فى رحلته لمصر فى
أواخر العصر الفاطمى^(٤).

كما خزن القمح فى الشون حيث يوضع فيها ما يستهلك طول السنة من
غلال وأحطاب وتين^(٥)، وكانت هناك شونتان عظيمتان على الطريق المؤدى
للفسطاط^(٦).

٥ - دور القمح فى علاقات مصر الخارجية :

أما عن دور القمح فى علاقات مصر الخارجية، فكان من أهم صادرات
مصر إلى الخلافة عقب الفتح الإسلامى، ولهذا السبب أمر الخليفة عمر بن
الخطاب رضى الله عنه والى مصر عمرو بن العاص بإعادة حفر الخليج
المعروف بخليج أمير المؤمنين، لربط النيل بالبحر الأحمر عندما تفاقت
الأزمة الإقتصادية ببلاد الحجاز فى عام الرمادة ٢٣ هـ / ١٠٤٣ - ١٠٤٤ م

(١) المقرئى: إغائة الأمة، ص ٢٨، حاشية (٤).

(٢) المقرئى: الخطط، ج ١، ص ٤٦٤ - ٤٦٥.

(٣) ابن مماتى: قوانين الدواوين، ص ٣٥٠.

يوجد فى البرين الشرقى والغربى فى الشرقى بهتين والأميرية، وكانت تسجل هذه
النواحى يعين وفى الغربى مغط نهما ووسيم وهذه النواحى حبسها أمير الجيش بدر الجمالى.
لمزيد من التفاصيل انظر: ابن مماتى: قوانين الدواوين ص ٣٣٦ - ٣٣٩،
المقرئى: الخطط، ج ١، ص ١١٠.

(٤) التيطلى: رحلة بنيامين، ترجمة غرار حداد، الطبعة الأولى، بغداد ١٩٤٥ م ص ٧٥.

(٥) المقرئى: إغائة الأمة، ص ٢٨ حاشية (٤).

(٦) القلقشندى: صبح الأعشى، ج ٣، ص ٤٧٥.

ويقول ابن عبد الحكيم (١) "فلما قدمت السفن إلى الحجاز خرج عمر حاجا أو معتمرا فتألا، سيروا ننظر إني السفن التي سيرها الله إلينا من ارض فرعون حتى أنتنا...".

ولم تتوقف مصر عند مد بلاد الحجاز بما تحتاجه من القمح حتى بعد إنتقال الخلافة إلى الشام ثم إلى بلاد العراق (٢) ففي العصر الذهبي أحصى الرحالة المقدسي (٣) ت ١٣٨٨ هـ / ٩٩٨ م - المعاصر للفاطمين - أحمال القمح التي تخرج من قرية مشتول الدواحين بقوله "ولو أحصيت في وقت من السنة، فإذا هو يبلغ ثلاثة آلاف حمل جمل أسبوعيا كلها حبوب ودقيق...".

وكانت مصر تصدر القمح لبلاد الشام من حين لآخر، ناهيك عن سنوات الشدة ففي سنة ٥١٦ هـ / ١١٢٢ - ١١٢٣ م جهز المأمون أسطولا محملاً بخمسة عشر ألف أردب قمح إلى صور (٤) عندما تفاقت الأزمة الاقتصادية لمصر في عصر الخليفة المستنصر بالله أرسل في سنة ٤٦٦ هـ / ١٠٥٤ - ١٠٥٥ م إلى الإمبراطور البيزنطي قسطنطين التاسع يطلب منه ارسال ٤٠٠,٠٠٠ أردب قمح ولكن الإمبراطور توفي قبل أن تشحن الغلال لمصر، وملكته بعده الإمبراطورة ثيودورا التي أرادت أن تستفيد من تلك الصفقة التجارية، لتحقيق مكاسب سياسية فأشترطت على المستنصر بالله أن يمد لها يد العون عندما تتعرض لمناعب داخلية ولكن المستنصر بالله تجاهل

(١) فتوح مصر والمغرب نشر هنري ماسيه، ليدن ١٩٢٠م، ص ١٦٤ ابن دقماق:

الإختصار، القسم الأول ص ١٢٠.

(٢) سيدة إسماعيل كاشف: مصر في عصر الولاة، الهيئة المصرية العامة للكتاب

القاهرة ١٩٨٨م، ص ١٥٢.

(٣) أحسن التقاسيم، ص ١٩٥.

(٤) ابن ميسر: أخبار مصر، ج ٢، ص ٩٣.

مطلبها فمنعت إرسال الغلال الأمر الذى أثار حفيظة المستنصر بالله فأرسل حملة عسكرية بقيادة مكين الدولة الحسن بن على بن ملهم، وشدد الحصار على القسطنطينية، ونودى فى سائر بلاد الشام بغزو بلاد الروم^(١). واستوردت مصر القمح من بلاد المغرب فى أوقات القحط والمجاعات^(٢)، ويشير المقرئى فى حوادث سنة ٤٢٢ هـ عندما أرتفعت أسعار القمح حملت غلال كثيرة من بلاد الشام^(٣).

(١) ابن ميسر: أخبار مصر، ج٢، ص ١٣ - ١٤.

- المقرئى: الخطط، ج١، ص ٣٣٥.

- حسن إبراهيم حسن: تاريخ الدولة الفاطمية، ص ٦١٣.

- راشد البراوى: حالة مصر الاقتصادية فى عهد الفاطميين، ص ٢٢٦-٢٢٧.

- أحمد مختار العبادى: فى التاريخ العباسى والفاطمى، مؤسسة شباب الجامعة،

الإسكندرية ١٩٨٢م ص ٣٣٣

(٢) حسن خضيرى أحمد حسن: علاقات الفاطميين فى مصر ببلاد المغرب رسالة

دكتوراه غير منشورة كلية الآداب جامعة القاهرة ١٩٩٢م ص ٩٢.

(٣) المقرئى: اتعاظ الحنفا، ج٢، ص ١٨٠.

الخاتمة

حرص الفاطميون على زراعة القمح، فأجرى الوزير الأفضل بن بدر الجمالي تجربة زراعية لنوع جديد من القمح، وحققت تلك التجربة نجاحا كبيرا بالصعيد.

كما حاولوا التغلب على مشكلة الري لنهر النيل الخالد بوضع نظم ثابتة، ولم تفلح جهودهم لقسوة الطبيعة، وضعف الإمكانيات المتاحة آنذاك. وفي الواقع أنه لم تكن في العصر الفاطمي ثمة سياسية إقتصادية ثابتة حيث شهدت أسعار القمح ارتفاعا من سنة لأخرى، الأمر الذي أدى إلى إنتشار الأوبئة والمجاعات التي ورد ذكرها بإسهاب في المصادر الفاطمية، وكان كل خليفة يتصدى لمعالجة الأزمة على حدة بمعنى أن الحلول كانت وقتية.

وبعدما كانت مصر تصدر القمح للدولة البيزنطية، أصبحت في عصر المستنصر بالله تتطلع إلى إستيراده منها حيث أرسل إلى الإمبراطور البيزنطي قسطنطين التاسع يطلب مده بأربعمائة ألف أردب قمح.

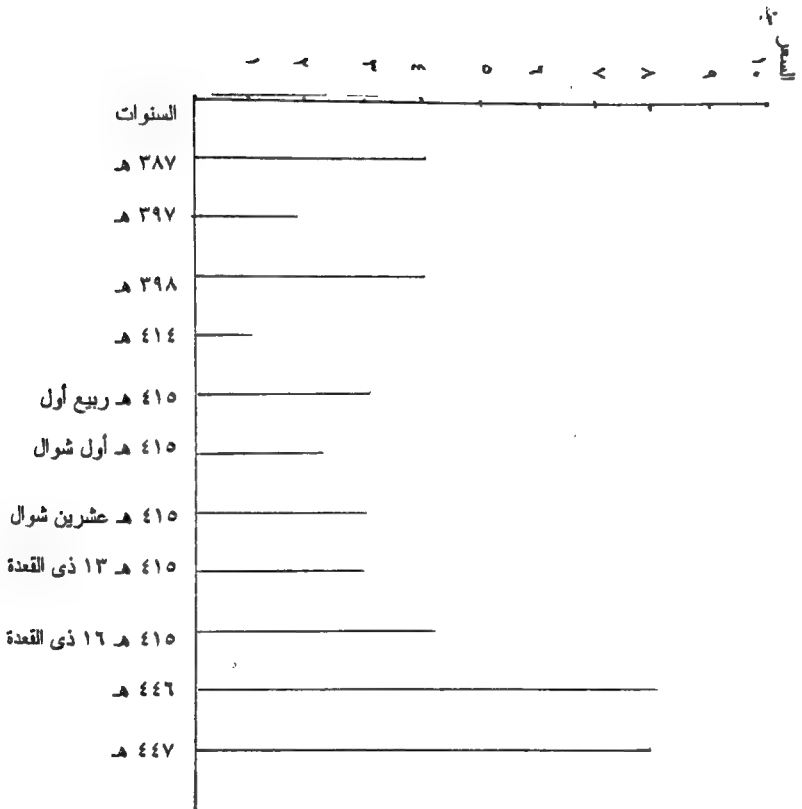
١ - تطور سعر القمح في العصر الفاطمي

التاريخ	الوزن الوحدة	بالكيلو جرام	بالدينار	السعر	المصدر
٣٥٨ هـ	٩ أقداح	٦,٤٥١	دينار	١٥	المقرئزي: أتعاط الحنفا ح ١ ص ١٢٨
٣٨٧ هـ	التليس		أربعة دنانير		الدواداري: كثر الدرر ح ٦ ص ٢٦١
٣٩٧ هـ	التليس		دينار لإقيراطا		المقرئزي: إغاثة الأمة ص ١٦
٣٩٨ هـ	التليس		أربعة دنانير		المقرئزي: إغاثة الأمة ص ١٧
٤٢٤ هـ	التليس		دينار		المقرئزي: أتعاط الحنفا ح ٢ ص ١٣٥
شهر ربيع أول	التليس		ثلاثة دنانير		المقرئزي: أتعاط الحنفا ح ٢ ص ١٤٢
شهر شوال	التليس		دينارين وثلثين		المسبحي: أخبار مصر ص ١٨٧
عشرين شوال	التليس		ثلاثة دنانير		المسبحي: أخبار مصر ص ١٨٨
١٣ ذي القعدة	التليس		ثلاثة دنانير		المسبحي: أخبار مصر ص ١٩٢ المقرئزي: أتعاط الحنفا ح ٢ ص ١٦٢ المقرئزي: أتعاط الحنفا ح ٢ ص ١٦٤

المصدر	السعر	الوزن الوحدة	التاريخ
	الدرهم	بالكيلو جرام	١٤ ذى القعدة
المسيحي : أخيار مصر ص ١٩٦	ثلاثة خنايفر إلا ربيع	الكتيس	١٤ ذى القعدة
المسيحي : أخيار مصر ص ٢٠٧	أربع خنايفر وثلث	الكتيس	١٦ ذى القعدة
المقرئزي : اعطاء ج ٢ ص ٢١٦	٨ خنايفر	الكتيس	٤٤٤٦ هـ
الإسحاقى : أخيار الدول ص ١١٧	٨ خنايفر	الكتيس	٤٤٤٧ هـ
المقرئزي : اعطاء ج ٢ ص ٢٤٠	ثمان خنايفر	الأردب	٤٤٥٠ هـ
الدولارى : كنز الدرر ج ٦ ص ٣٧٠	عين وجزية	الأردب	٤٤٥٩ هـ
أبو المحاسن : اللجوم ج ١ ص ٧٩	٨٠ دينار		

المصدر	السمور		الوزن الوحدة		التاريخ
	الدرهم	بالدينار	بالكيلو جرام	الوحدة	
أبو المجامن : النجوم ج٦ ص ٨٣		١٠٠ دينار		الأردب	٥٤٦١ هـ
النويري : نهاية الأرب ج٨ ص ٢٣٤	١	مائتي دينار		الأردب	٥٤٦٢ هـ
المقرئزي : أتعاط ج٢ ص ٣٠٧		دينارين نزارى مقابلين ثم ثلاثة		٩ أرطال	٥٤٦٤ هـ
٥٨ ابن اليسر : أخيار مصر ج٢ ص ٥٨		مائتي دينار		الأردب	الشدّة
٢٧ المقرئزي : اغتاة الأكمة ص ٢٧		مائة وثلاثين دينار		مائة أردب	الأمر بالله
٢٧ المقرئزي : اغتاة الأكمة ص ٢٧		ثلاثين دينار		مائة أردب	القاتز
٢٨ المقرئزي : اغتاة الأكمة ص ٢٨		خمسة دنانير		الأردب	٥٥٢٤ هـ
٢٨ أتعاط الحنفا ج٣ ص ٢٨		دينار		الأردب	٥٥٣٦ هـ
١٣٤ ابن ميسر : أخيار مصر ص ١٣٤		تسعين درهما		الأردب	
٢٧٦ المقرئزي : أتعاط ج٣ ص ٢٧٦		٥ دنانير		الأردب	٥٥٤٩ هـ
٤٦ ساريرس : تاريخ بطركة ج٣ ص ٠٣، ص ٤٦					

(٢) رسم بياني يوضح سعر التليس من القمح في السنوات المختلفة



(٣) بيانات خاصة بفيضان النيل فى العصر الفاطمى (١)

١ - السنوات التى وفى النيل فيها ومع ذلك حدث غلاء :

٣٩٧	٣٨٧	٣٦٠	٣٥٩	٣٥٨
		٤٤٦	٤٤٤	٣٩٨

٢ - سنوات لم يوف النيل فيها ولم يذكر المؤرخون أن غلاء حدث فيها:

٤٨٤	٤٧٥	٣٦٧	٣٦٦
-----	-----	-----	-----

٣ - السنوات التى امتازت بالغلاء والقحط والوباء بسبب الشراقى :

٤٥٤	٤٥٣	٤٥٢	٤٥١	٤٤٨
٤٦١	٤٦٠	٤٥٨	٤٥٦	٤٥٥
٤٦٦	٤٦٥	٤٦٤	٤٦٣	٤٦٢
				٤٦٧

٤ - سنون حصل فيها الوفاء ثم هبط النيل سريعا فترتب على ذلك الغلاء :

٥١٨	٥١٧	٥٠٢	٥٠١
-----	-----	-----	-----

٥ - سنون حصل فيها غرق نجم عنه التلف :

٥٥٩	٤٨١
-----	-----

٦ - سنون نوه المؤرخون بخصبها :

٤١٤	٣٦٣	٣٦٢	٣٦١
-----	-----	-----	-----

(١) راشد البراوى: حالة مصر الاقتصادية، ص ٣٧٠ .

قائمة المصادر والمراجع

أولاً: المصادر العربية

- ١ - ابن الأخوة: (محمد بن محمد بن أحمد القرشي ت ٧٢٩ هـ) "معالم النقرة فى أحكام الحسبة" تحقيق محمد محمود شعبان وآخرين الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٧٦ م.
- ٢ - الإسحاقى: (محمد بن عبد المعطى بن أبى الفتح بن أحمد بن عبد الغنى بن على) "أخبار الأول فىمن تصرف من أرباب الدول" القاهرة ١٣٠٠ هـ.
- ٣ - التطيلى: (بنيامين بن يونة الأندلسى ت ٥٦٩ هـ) "رحلة بنيامين" ترجمة غرار حداد، الطبعة الأولى، بغداد ١٩٤٥ م.
- ٤ - ابن جبير: (أبو الحسن بن أحمد ت ٦١٤ هـ) "رحلة ابن جبير" القاهرة د. ت.
- ٥ - جروهمان: "أوراق البردى العربية بدار الكتب المصرية" الأجزاء، الجزء الثانى ترجمة حسن إبراهيم حسن وآخرين، القاهرة ١٩٥٥ م الجزء الخامس، ترجمة عبد الحميد حسن وآخرين، القاهرة ١٩٦٨ م الجزء السادس، ترجمة عبد العزيز الدالى، القاهرة ١٩٧٤ م.
- ٦ - الحميرى: (أبو عبد الله محمد بن عبد المنعم ت ٩٠٠ هـ) "الروض المعطار فى خبر الاقطار" تحقيق إحسان عباس، الطبعة الثانية، بيروت ١٩٨٤ م.
- ٧ - ابن حوقل: (أبو القاسم أحمد النصيبى توفى فى النصف الثانى من القرن الرابع الهجرى) "صورة الأرض" بيروت ١٩٧٩ م.

- ٨ - ابن دقماق: (إبراهيم بن محمد بن أيدير ٨٠٩ هـ) "الانتصار لواسطة عقد الأمصار" القسم الثاني، بيروت د. ت.
- ٩ - الدواداري: (أبو بكر بن عبد الله بن أبيك) "كنز الدرر وجامع الغرر" الجزء السادس "الدرة المضيئة في أخبار الدولة الفاطمية" تحقيق صلاح الدين المنجد، القاهرة ١٩٧١ م.
- ١٠ - ساويرس بن المقفع: (أسقف الأشمونيين توفي في أواخر القرن الرابع الهجري) "تاريخ بطارقة الكنيسة" الجزء الثالث المجلد الثالث، نشر أنطوان خاطر، الطبعة الثانية القاهرة ١٩٧٠ م.
- ١١ - الشيرزي: (عبد الرحمن بن نصر ت ٥٨٩ هـ) "تهاية الرتبة في طلب الحسبة" تحقيق السيد الباز العريني الطبعة الثانية، بيروت ١٩٨١ م.
- ١٢ - الصفدي: (أبو عثمان النابلسي) "تاريخ الفيوم وبلاده" دار الجيل، بيروت ١٩٧٤ م.
- ١٣ - ابن الصيرفي: (أبي القاسم علي بن منحب بن سليمان) "الإشارة إلى من نال الوزارة" تحقيق عبد الله مخلص، المعهد الفرنسي للأثار الشرقية، القاهرة ١٩٢٤ م.
- ١٤ - ابن ظافر: (جمال الدين بن علي) "أخبار الدول المنقطعة" تعقيب أندريه فريه المعهد الفرنسي للأثار الشرقية، القاهرة ١٩٧٢ م.
- ١٥ - ابن ظهيرة: (جمال الدين محمد بن محمد نور الدين بن أبي بكر ت ٩٨٦ هـ) "الفضائل الباهرة في محاسن مصر والقاهرة" تحقيق مصطفى السقا وآخرين، دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩٦٩ م.
- ١٦ - ابن عبد الحكيم: (أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله ت ٢٥٧ هـ) "فتوح مصر والمغرب" نشر هنري ماسيه، ليدن ١٩٢٠ م.

- ١- العمرى: (ابن فضل الله شهاب الدين أبو العباس بن أحمد بن يحيى ت ٧٤٩ هـ) "مسالك الأبصار فى ممالك الأمصار" تحقيق أيمن فؤاد سيد أحمد المعهد الفرنسى للأثار الشرقية، القاهرة ١٩٨٠ م.
- ١٨-: "التعريف بالمصطلح الشريف" مطبعة العاصمة، القاهرة ١٣١٢ هـ.
- ١٩- أبو الفداء: (عماد الدين إسماعيل بن عمر ت ٧٣٢ هـ) "تقويم البلدان" باريس ١٨٤٠ م.
- ٢٠- القلقشندى: (شهاب الدين أبى العباس أحمد بن على ت ٨٢١ هـ) "صبح الأعشى فى صناعة الإنشاء" ١٤ جزء، القاهرة ١٩١٩ م.
- ٢١- الكندى: (أبو عمر بن محمد بن يوسف المتوفى بعد ٣٥٥ هـ) "فضائل مصر" تحقيق إبراهيم العدوى وآخرين الطبعة الأولى، القاهرة ١٩٧١ م.
- ٢٢- ابن المأمون: (جمال الدين أبو على موسى بن البطائحي ت ٥٨٨ هـ) "أخبار مصر" تحقيق أيمن فؤاد سيد أحمد، المعهد الفرنسى للأثار الشرقية القاهرة ١٩٨٣ م.
- ٢٣- أبو المحاسن: (جمال الدين يوسف بن تغرى بردى الأتابكى ت ٨٧٤ هـ) "النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة" الجزء السادس، القاهرة ١٩٧١ م.
- ٢٤- مجهول: "الاستبصار فى عجائب الأمصار" تحقيق سعد زغلول عبد الحميد جامعة الإسكندرية ١٩٥٨ م.
- ٢٥- المخزومى: (أبو الحسن على بن عثمان ت ٥٨٥ هـ) "المنتقى من كتاب المناهج فى علم خراج مصر" تحقيق كلود كاهين، مراجعة يوسف راغب، المعهد الفرنسى للأثار الشرقية القاهرة ١٩٨٦ م.

٢٦- المسبحى: (محمد بن عبد الله ت ٤٢٠هـ) "أخبار مصر" الجزء الأربعون، تحقيق وليم ج بيلورد الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٨٠م.

٢٧- المسعودى: (أبو الحسن على بن الحسن ٣٤٦هـ) "مروج الذهب ومعادن الجواهر" الجزء الأول تحقيق محمد محى الدين عبد الحميد، بيروت.

٢٨- المقدسى: (شمس الدين أبو عبد الله محمد ت ٣٨٨هـ) "أحسن التقاسيم لمعرفة الأقاليم" نشر دى خوية الطبعة الثانية، ليدن ١٩٦٧م.

٢٩- المقرئى: (تقى الدين أبو العباس أحمد بن على ت ٨٤٥هـ) "إغاثة الأمة بكشف الغمة" تحقيق محمد مصطفى زيادة وآخرين دار الوليد، القاهرة ١٩٤٠م.

٣٠-: "المواعظ والإعتبار بذكر الخطط والآثار المعروف بالخطط" الجزء الأول، بيروت د. ت.

٣١-: "اتعاظ الحنفا بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء" الجزء الأول، تحقيق جمال الدين الشيال. المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة ١٩٦٧م. الجزء الثانى والثالث، تحقيق محمد أحمد حلمى المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة ١٩٧١م.

٣٢-: "النقود الإسلامية، تحقيق محمد السيد على، الطبعة الخامسة، النجف ١٩٦٧م.

٣٣- ابن ممتاى: (للأسد الخطير شرف الدين أبى المكارم أبى سعيد ت ٦٠٦هـ) "قوانين الدواوين" تحقيق عزيز سورىال، مطبعة، منشورات الجمعية الملكية الزراعية، القاهرة ١٩٤٣م.

٣٤- ابن منظور: (أبى الفضل جمال الدين محمد بن مكرمة بن منظور الأفرقى المصرى ت ٧١١هـ) "لسان العرب" ١٥ جزء تعليق على شيرى الطبعة الأولى بيروت ١٩٨٨م.

- ٣٥- ابن ميسر: (محمد بن على بن يوسف بن جلب ت ٦٧٧هـ) "أخبار مصر" الجزء الثانى، تحقيق أيمن فؤاد سيد أحمد المعهد الفرنسى للآثار الشرقية، القاهرة ١٩٨٦م.
- ٣٦- ناصر خسرو: (علوى الفارسى ت ٤٧٦هـ) " سفر نامه" تحقيق يحيى الخشاب، القاهرة ١٩٤٥م.
- ٣٧- النويرى: (شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب ت ٧٣٢هـ) "نهاية الأرب فى فنون الأدب" الجزء الثامن والعشرين، تحقيق محمد أمين، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة ١٩٩٢م.
- ٣٨- الوطواط: (جمال الدين محمد بن إبراهيم بن يحيى الوراقى الكتبى ت ٧١٨هـ) "مناهج الفكر ومباهج العبر" تحقيق عبد العال الشامى الطبعة الأولى، الكويت ١٩٨١م.
- ٣٩- ياقوت: شهاب الدين أبو عبد الله الرومى ت ٦٢٦هـ) "معجم البلدان" ٥ أجزاء. دار صادر، بيروت د.ت.

ثانيا: المراجع العربية الحديثة

- ١ - أحمد السيد الصاوى: (دكتور) مجاعات مصر الفاطمية، الطبعة الأولى، دار التضامن، بيروت ١٩٨٨م.
- ٢ - أحمد مختار العبادى: (دكتور) فى التاريخ العباسى والفاطمى، مؤسسة شباب الجامعة، الإسكندرية ١٩٨٨م.
- ٣ - أنستانس الكرملى: "النقود العربية" القاهرة ١٩٣٩م.
- ٤ - أيمن فؤاد سيد أحمد: (دكتور) الدولة الفاطمية فى مصر، الدار المصرية اللبنانية، الطبعة الأولى، القاهرة ١٩٩٢م.

- ٥ - جبرار ب. س: الحياة الإقتصادية فى مصر فى القرن الثامن عشر، الجزء الأول، ترجمة زهير الشايب، الطبعة الأولى مكتبة الخانجى، القاهرة دت.
- ٦ - حسن إبراهيم حسن: (دكتور) "تاريخ الدولة الفاطمية" الطبعة الرابعة، النهضة المصرية القاهرة ١٩٨١م.
- ٧ - حسن عبد الرحمن خطاب: الزراعة فى المجتمع الريفى فى مصر الإسلامية، القاهرة ١٩٨١م.
- ٨ - درويش النخيلى: (دكتور) "السفن الإسلامية على حروف المعجم" الطبعة الثانية، الإسكندرية ١٩٧٩م.
- ٩ - راشد البراوى: (دكتور) "حالة مصر الإقتصادية فى عهد الفاطميين" الطبعة الأولى، دار النهضة المصرية القاهرة ١٩٤٨م.
- ١٠ - رأفت محمد النبراوى: (دكتور) "أسعار السلع الغذائية والجوامك فى عصر دولة المماليك الجراكسة" الطبعة الأولى، الرياض ١٩٩٠م.
- ١١ - سامح عبد الرحمن فهمى: (دكتور) "المكاييل الإسلامية فى صدر الإسلام" مكة المكرمة ١٩٨١م.
- ١٢ - سلام شافعى محمود: (دكتور) "أهل الذمة فى مصر فى العصرين الفاطمى الثانى والأيوبرى" الطبعة الأولى، دار المعارف القاهرة.
- ١٣ - سهام مصطفى أبو زيد: الحسبة فى مصر الإسلامية ، الهيئة العامة المصرية للكتاب القاهرة ١٩٨٦م.
- ١٤ - سيدة إسماعيل كاشف: (دكتورة) "مصر فى عصر الولاة" الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة.
- ١٥ - عبد الرحمن فهمى محمد: (دكتور) "موسوعة النقود وعلم النميات" القاهرة ١٩٦٥م.

- ١٦- فالتر هنتس: المكايل والأوزان الإسلامية، ترجمة عن الألمان كامل العسلى، الطبعة الثالثة، عمان.
- ١٧- محمد حمدي المناوى: (دكتور) "الوزارة والوزراء فى العصر الفاطمى، دار المعارف، القاهرة ١٩٧٠م.
- ١٨- محمد رمزى: القاموس الجغرافى، القسم الثانى، الجزء الثالث، دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩٥٨م.
- ١٩- محمد محمود إدريس: (دكتور) "الحضارة الإسلامية فى العصر الفاطمى" مكتبة نهضة الشرق، جامعة القاهرة ١٩٨٦م.
- ٢٠- محمود محمد الحويرى: (دكتور) "أسوان فى العصر الواسطى" الطبعة الأولى، دار المعارف، القاهرة ١٩٨٠م.

ثالثاً: الرسائل العلمية والدوريات :

- ١ - الشيخ الأمين عوض الله: أسواق القاهرة منذ العصر الفاطمى حتى نهاية عصر المماليك رسالة دكتوراه غير منشورة كلية بنات عين شمس ١٩٨١م.
- ٢ - أمينة أحمد إمام الشوربجى: رؤية الرحالة المسلمون للأحوال المالية والإقتصادية لمصر فى العصر الفاطمى، رسالة دكتوراه غير منشورة كلية بنات عين شمس ١٩٩٢م.
- ٣ - حسن خضيرى أحمد حسن: علاقات الفاطميين فى مصر بدول المغرب رسالة دكتوراه غير منشورة كلية الآداب - جامعة القاهرة ١٩٩٢م.
- ٤ - عبد العال الشامى: "مصر عند الجغرافيين العرب فيما بين القرنين الثالث والتاسع الهجرى، رسالة ماجستير غير منشورة آداب القاهرة ١٩٧٣م.

٥ - عبد المنعم ماجد: النقود الفاطمية، مجلة كلية الآداب - جامعة عين شمس، المجلد الثاني مايو ١٩٥٣م.

٦ - محمد محمود إدريس: النشاط التجارى والحياة الإجتماعية فى قوص فى القرنين الثالث والرابع الهجريين، مقال منشور بمجلة المؤرخ المصرى العدد الحادى عشر يوليو ١٩٩٣م.

رابعاً: المراجع الأوربية الحديثة :

1. Fischeli w.: Jews in the Economic and Political life of Mediaeval Islam New York 1957.
2. Miles G. C. : Fatimid Coing in the Collections of University Museum New York 1951.
3. Stanley Lane-Poole : Catalogue of Oriental Coing in the British Museum Volsiv. IX London 1897.

الموالى والرقيق فى نجد والحجاز

فى العصر الأموى

د. محمد رضا عبد العال محمد

كلية التربية بالعريش - جامعة قناة السويس

المقدمة

يتناول هذا البحث دراسة الموالى والرقيق فى الحجاز ونجد فى العصر الأموى وتأثيرهم ومشاركتهم فى الحياة السياسية والاجتماعية والاقتصادية والعلمية والفنية وما نتج عن ذلك من تغير اجتماعى .

وقد شارك الموالى فى الحياة السياسية وتمتعوا بنفس حقوق الأحرار المدنية. وشاركوا فى معركة الحرية ، وانضم الموالى فى نجد إلى حركة الخوارج فى اليمامة ضد الحكم الأموى. ووصل بعضهم إلى مركز القيادة، وشاركوا فى زراعة المزارع والضياع، واشتغلوا بالصناعة كصناعة المنسوجات والتجارة، وزاولوا الحرف المختلفة . ناقش الباحث موضوع احتقار العرب للموالى وأثبت أنه مبالغ فيه . واشتهر منهم المغنين - الذين اقتبسوا موسيقى الفرس والروم وغناءهم - وأصحاب النواذر الفكاهية ، واهتم بعضهم بالعلوم الدينية وبمجالس الأدب. أما الرقيق فكان بإمكان أن يصبحوا أحرارا بموجب اتفاقية بينهم وبين أسيادهم ، أو عن طريق اعتاقهم تقربا إلى الله . وأوضح الباحث دور الرقيق فى الزراعة والصناعة والتجارة وأثرهم الكبير فى حدوث التغير الاجتماعى بما جلبوه معهم من عادات وتقاليد. ونبغ بعض الجوارى فى الغناء ، وشاركهم ساداتهم فى هواية الصيد، وأصبح بعضهم أحرارا وأمهات الأولاد فلا يجوز بيعهن، كما أن أولاد الإماء كانوا يصبحون أحرارا، واشتهروا بالعلم والفقه.

أولا : الموالى :

يمكن تقسيم الموالى إلى قسمين، القسم الأول هم موالى العتاقة، وكانوا فى الأصل من الرقيق، إلا أن سادتهم اعتقوهم لسبب من الأسباب الدينية أو الاقتصادية،(١) غير أنهم ظلوا بعد العتق مرتبطين بالولاء لعشيرتهم، يحملون اسم العشيرة هم وأولادهم من بعدهم، وقد أشتغل هؤلاء بعد اعتاقهم بمختلف الأعمال الاقتصادية.

أما القسم الثانى من الموالى فكانوا من المسلمين الأحرار، الذين قدموا إلى نجد والحجاز لأسباب دينية أو اقتصادية كالتجارة والصناعة والزراعة، وأرادوا أن يكون لهم مكان فى المخطط الاجتماعى ولما كان المجتمع العربى يعتمد على النسب، ويعتبر القبيلة الوحدة الأولى للمجتمع، لذلك دخل الموالى فى محالفة القبائل العربية فأصبحوا موالى لقاء منافع متبادلة(٢) مثل اسهام الموالى فى دفع الديات(٣)، ووقوفهم فى صفوف قبائلهم ذائدين عنها كأبنائها الأصليين، فكان موالى القبيلة ينسبون إليها ويقاتلون مع أسيادهم(٤)، كما كانوا يشاركون فى كل الأمور العامة للقبيلة أو العشيرة، يقابل ذلك حماية القبائل العربية لهم، ومساعدتهم عند الحاجة. وكانت هناك التزامات متبادلة بين السيد ومولاه، فلكل منهما أن يرث الآخر إذا لم يكن له وريث.(٥)

(١) انظر ما كتب عن الرقيق فى هذا البحث.

(٢) ابن خلدون، المقدمة، ص ١١٩، الدورى، مقدمة فى التاريخ الاقتصادى العربى، ص ٤٠.

(٣) مالك، المدونة، ج ١٦، ص ٣٩٧، ابن خلدون، المقدمة، ص ١١٩.

(٤) البلاذرى، أنساب الأشراف، ج ٥، ص ٢٦٧، ج ٤ قسم ٢، ص ٢٥، ٢٦، الأزرقي، أخبار مكة، ص ١٣٩.

(٥) ابن سعد، الطبقات، ج ٦، ص ١٥٦.

وكان الموالى يتمتعون بنفس الحقوق المدنية التى يتمتع بها الأحرار من المسلمين، فلهم مزاولة المهن والصناعات التى يرغبون، فكان بينهم من يشتغل بالتجارة والصيرفة أو العلم، كما كان بينهم الكتاب والفقهاء والملاك بل كان باستطاعتهم إقتناء العبيد الذين يساعدونهم على مزاولة أعمالهم.(١)

فيرى الأمام مالك أن دهورا مولى سعد بن بكر أعتق ثلث رقيق له، وهم قريب من العشرين.(٢)

وتعود كثرة الموالى فى الحجاز ونجد فى العصر الأموى، إلى الرقيق الذى تدفق على الحجاز أثناء الفتوحات الإسلامية، هذا فضلا عن ارتفاع القدرة الشرائية لدى أهل الحجاز، وحاجتهم إلى استخدام الرقيق فى أعمالهم الخاصة، لذلك هرع تجار الرقيق إلى الحجاز لبيع رقيقهم مما أدى إلى كثرته(٣)، ولما كان بعض السكان يعتقدون رقيقهم لأسباب دينية أو إقتصادية لذلك كثر الموالى، فيروى عن عبد الله بن عمر أنه لم يمت حتى أعتق ألف مملوك(٤). ومن ناحية أخرى فإن إزدهار الحياة الإقتصادية فى الحجاز جعلت الأعاجم يقدمون إليها لمزاولة التجارة، فيروى المقدس أن أغلب سكان جدة من الفرس(٥).

(١) مالك، المدونة، جـ ١٥، ص ٣، الأصفهاني، الأغاني، ج ١، ص ٤١.

(٢) مالك، المصدر السابق، ص ٣.

(٣) مالك، المدونة، جـ ١٠، ص ٢٧١، وانظر العوامل التى أدت إلى كثرة الرقيق فى

نهاية هذا البحث.

(٤) ابن كثير، البدايات والنهاية، ج ٨، ص ٥، الكتاني، التراتيب الإدارية، ج ١، ص ١٩.

(٥) المقدسى، أحسن التقاسيم، ص ٩٦، ٧٩، ويروى ابن المجاور أن سلمان الفرسى

رضى الله عنه لما أسلم، تسامعت أهله بالخبر فقصدوه وأسلموا على يد رسول الله (ص)

وسكنوا جدة لأنهم كانوا تجارا. انظر: ابن المجاور، تاريخ المستبصر، ص ٤٢. ويذكر

الحيرى أن جدة من بنيان الفرس. انظر: الروض المعطار، ص ١٥٧.

لقد شارك الموالي فى الحياة السياسية فى نجد والحجاز، وفى سنة ٦٣هـ/٦٨٢م، اشترك الموالي فى معركة الحرة بقيادة يزيد بن هرمز،^(١) فيروى السمهودى نقلا عن الواقدى أن يزيدا بن هرمز كان "معه الذهب من الموالي، وهو يحمل رأيهم، وهو أميرهم، وقد صف أصحابه كراديس بعضها خلف بعض"^(٢). وقد قتل فى هذه المعركة عدد كبير منهم، وخلال حركة عبدالله بن الزبير شارك الموالي فى الحروب التى بينه وبين الأمويين، فلقد حارب موالى ابن الزبير معه ضد الأمويين^(٣)، ويدلنا على اشتراك الموالي الآخرين مع ابن الزبير ما رواه البلاذرى من أن الشاعر أبا حرة مولى أسلم قال: "يا ابن الزبير ما أرانا سفكنا الدماء وقتلنا الناس إلا لملك" وأنشأ يقول:

إن الموالي أمست وهى عاتبة على الخليفة تشكو الجوع والحرب^(٤)
أما موالى بنى أمية فحاربوا مع الأمويين ضد ابن الزبير، فيروى البلاذرى أن عمر بن سعد الأشدق أرسل جيشا لمحاربة ابن الزبير فيه قوم من موالى بنى أمية^(٥)، كما يروى أيضا أن سعد مولى عتبة بن أبى سفيان تحصن فى الطائف ومعه خمسون رجلا، فاستنزلهم ابن الزبير وضرب أعناقهم^(٦)، ويدلنا على اشتراك الموالي فى الحروب التى كانت قائمة فى

(١) ابن سعد، الطبقات، ج٥، ص٢٠٩، البلاذرى، أنساب الأشراف، ج٤، قسم ٢، ص٣٥، السمهودى، وفاء الوفاء، ج٣، ص٨٤٧.

(٢) نفس المصدر، ص٨٤٧.

(٣) الأزرقي، أخبار مكة، ص١٣٩، الفاكهي، تاريخ، ص٢١، البلاذرى، أنساب الأشراف، ج٤، قسم ٢، ص٢٦، ابن عبد البر، الاستيعاب ج٣، ص٩٠٩، ابن كثير، البداية والنهاية، ج٨، ص٣٤٣.

(٤) البلاذرى، المصدر السابق، ص٥٨.

(٥) نفس المصدر، ص٢٥.

(٦) نفس المصدر، ص٣٠.

العصر الأموي، ما رواه الطبري نقلا عن أبي مخنف من أن المختار بن أبي عبيد بعث جيشا يقدر عدده بثلاثة آلاف رجل لقتال ابن الزبير، كان أكثرهم من الموالي وليس فيهم من العرب إلا سبعمائه رجل^(١)، وفي سنة ١٢٩هـ/٧٤٦م، شارك الموالي أهل المدينة في معركة قديد، ضد الخوارج بقيادة أبي حمزة الشاري، فقتل عدد كبير منهم^(٢).

أما في منطقة نجد فقد انضم الموالي إلى حركة الخوارج في الإمامة ضد الحكم الأموي، ووصل بعضهم إلى مركز القيادة كأبي طالوت سالم بن مطر مولى بني زمان^(٣)، من بكر بن وائل، الذي قاد الحركة في الإمامة في مراحلها الأولى^(٤)، قبل مبايعة نجدة بن عامر الحنفي، الذي بسط نفوذه على معظم أجزاء نجد، وبعد خلع نجدة بن عامر الحنفي وقع إختيار الخوارج على أحد الموالي وهو ثابت التمار، ليتولى أمرهم وليقود حركتهم^(٥)، إلا أن بعض الموالي وقف إلى جانب والي الإمامة إبراهيم بن عربي ضد بقية الخوارج^(٦)، وخاصة بعد إنتقال مركز الحركة من نجد إلى البحرين^(٧).

(١) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج٦، ص٧٣.

(٢) البلاذري، أنساب الأشراف، ج٨، ص٣٧٨، الصفهاني، الأغاني، ج٢٣،

ص٢٣٤، مجهول المؤلف، العيون والحدائق، ص١٦٩.

(٣) البلاذري، أنساب الأشراف، ج٤، قسم ٢، ص٩٥.

(٤) ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج٣، ص٣٥٢، وانظر: التويري، نهاية الأرب،

ج١٩، لوحة ١٤.

(٥) البلاذري، أنساب الأشراف، ج٧، ص٧٦، فلهوزن، الخوارج والشيعة،

ص٧٣.

(٦) البلاذري، المصدر السابق، ج٧، ص٨٨.

(٧) خليفة بن خياط، تاريخ خليفة بن خياط، ج١، ص٢٦٤.

وشارك الموالي فى الحياة الإقتصادية، كالزراعة فتذكر المصادر أن عليا بن أبى طالب أستخدم مولاہ أبا نيزر ليقوم على ضياعه فى ينبع كعين أبى نيزر والبغبيغة^(١) وكان المسؤول عن مزارع معاوية بن ابى سفيان فى المدينة من الموالي هو ابن ميناء^(٢)، كما زاول الموالي الصناعة كصناعة المنسوجات^(٣) والنجارة فيروى أبو نعيم أن أحد الموالي من الفرس كان يصنع الأكداح فى منزله^(٤)، ومن الحرف التى زاولها الموالي الخياطة والحجامة^(٥)، وصناعة الخبز^(٦) وكتابة المصاحف بالأجرة^(٧).

أما فى مجال التجارة الداخلية، فلقد زاول بعض الموالي التجارة فيذكر الأزدى أن أحد موالى بنى أمية كان يبيع الحديد فى المدينة المنورة^(٨)، كما

(١) المبرد، الكامل، ج٣، ص٢٠٧، البكرى، معجم ما أستعجم، ج٢، ص٢٥٧، السهمودى وفاء الفاء، ج٤، ص١٢٧١.

(٢) اليعقوبى، تاريخ اليعقوبى، ج٢، ص٢٥٠، ابن قتيبة، الأمام والسياسة، ج١، ص١٧٦.

(٣) ابن سعد، الطبقات، ج٥، ص٣٢٥، والتفاصيل أكثر انظر، عبد الله السيف: الحياة الإقتصادية والإجتماعية فى نجد والحجاز، مؤسسة الرسالة، بيروت، الجزء الخاص بالحياة الإقتصادية.

(٤) أبو نعيم، حلية الأولياء، ج٣، ص١٥٢.

(٥) مالك، المدونة، ج١٦، ص٢٣١.

(٦) ابن بكار، جمهرة نسب قریش، ج١، ص٤٥٨، القيروانى، جمع الجواهر، ص٦٨.

(٧) مالك، المدونة، ج١١، ص٤١٨، ابن سعد، الطبقات، ج٥، ص٣٩٣، ابن رسته، الاعلاق النفسية، ص٢١٦، ابن قتيبة، المعارف، ص٤٧٠.

(٨) الأزدى، تاريخ الموصل، ص٤٩.

كان سائب خاثر، موالى بنى لبث تاجرا موسرا يبيع الطعام فى المدينة(١). أما أبو سعيد عبد الله بن كثير مولى عمرو بن علقمة الكنانى فكان يبيع العطر فى مكة،(٢) وزاول بعض الموالى بيع الحنة فى الأسواق.(٣) وكان أبو إسماعيل ابن يسار، مولى بنى تيم بن مرة من قریش، يصنع طعام العرس فيشتره منه من أراد أن يتزوج(٤).

ولم يقتصر الموالى على مزاوله التجارة الداخلية، بل زاولوا التجارة الخارجية، فكان أبو صالح السمان، مولى غطفان، يجلب السمن والزيت من المدينة إلى الكوفة فى العراق(٥)، وكان موسى بن يسار مولى قریش يجلب القند والسكر من أذربيجان إلى المدينة(٦)، أما حكم بن ميمون، مولى الوليد بن عبد الملك فكان يكرى جماله لنقل الزيت من الشام، ووادى القرى وجدة إلى المدينة المنورة لبيعه فيها(٧)، كما سكن جدة عدد من الفرس الذين كانوا يزاولون التجارة(٨).

-
- (١) الأصفهاني، الأغاني، ج٨، ص ٣٢١، ٣٢٢، النويرى، نهاية الأرب، ج٤، ص ٢٦١.
- (٢) ابن الجوزى، المنتظم، ص ٤٩٢، ابن خلكان، وفيات الأعيان، ج٣، ص ٤١، الذهبى، معرفة القراء الكبار، الفاسى، العقد الثمين، ج٥، ص ٢٣٨.
- (٣) ابن قتيبة، المعارف، ص ٤٨٥، الأصفهاني، الأغاني، ج١٣، ص ٢٦٧.
- (٤) نفس المصدر، ج٤، ص ٤٠٨.
- (٥) ابن سعد، الطبقات، ج٥، ص ٢٢٢، البستى، مشاهير علماء الأمصار، ص ٦٤، العيني، عقد الجمان، ج ١١، قسم ٣، ص ٤٤٩.
- (٦) البغدادى، خزنة الألب، ص ٢٧١.
- (٧) الأصفهاني، الأغاني، ج٦، ص ٢٨٠، النويرى، نهاية الأرب، ج٤، ص ٣٢٣.
- (٨) المقدسى، أحسن التقاسيم، ص ٧٩، ٩٦، انظر: ابن المجاور، تاريخ المستبصر، ص ٤٢.

وقد كان للموالى أثر كبير فى تغيير حياة أهل الحجاز الإجتماعية فى العصر الأموى، حيث امتزجت الدماء العربية بالدماء الأعجمية عن طريق الزيجات التى تمت بين العرب وغيرهم من الأمم المفتوحة^(١)، ولقد ترتب على هذه الزيجات نشوء جيل من التابعين خليط من العرب والموالى، وكانت صلتهم وثيقة بالحضارة الأجنبية، لأن الموالى كانوا فى الأصل رقيقا يقومون على خدمة أسيادهم العرب، لذلك نقلوا كثيرا من ألوان الحضارة التى كان يجهلها العرب^(٢)، كالأطعمة والأشربة والأبنية والفرش، وكثيرا من عاداتهم وتقاليدهم فى الأفراح^(٣) وبمرور الزمن عرف أهل الحجاز كثرة الألوان فى الأطعمة والأشربة ورفاهة الملبس والمسكن.

ويتضح أثر الموالى فى الحياة الإجتماعية من دورهم الذى قاموا به فى الحياة الفنية فى الحجاز حيث اشتهر منهم عدد كبير من المغنين الذين اقتبسوا موسيقى الفرس والروم وغناءهم، ونقلوه إلى اللغة العربية بعد أن أجروا عليه بعض التعديل، كما اشتهر أصحاب النوادر والفكاهة كأشعب مولى عبد الله بن الزبير^(٤).

وبينما اهتم عدد من الموالى بالغناء نجد عددا آخر منهم اهتم بالعلوم الدينية وبرعوا فيها ، فلقد تلقى الموالى العلم مع العرب حتى جاء عصر التابعين فكان أكثر حملة العلم من الموالى، كسليمان بن يسار الذى كان فقيها

(١) الدينورى، عيون الأخبار، ج-١٠، ص٨، ابو نعيم، حلية الأولياء ج-٣، ص٣٦٧.

(٢) ابن خلدون، المقدمة، ص١٥٤، وأنظر:

(٣) ابن خلدون، المصدر السابق، ص١٥٤، وأنظر: شوقى ضيف، الشعر والغناء،

ص ٣٠ ، Gibb, Arabic literature, p. 4

(٤) الزبير بن بكار جمهرة نسب قرش، ج١، ص٤٥٨.

كثير الحديث^(١)، ومجاهد بن جبر الذي اشتهر بالتفسير^(٢)، ونافع مولى عبد الله بن عمر^(٣)، وعكرمة مولى عبد الله بن عباس^(٤)، وعطاء بن أبي رباح فقيه أهل مكة^(٥)، ويحيى بن كثير مولى طي، فقيه أهل اليمامة في نجد^(٦)، وعبد الله بن كثير^(٧)، وعبد الرحمن بن هرمز^(٨)، وعبد الله بن يزيد بن هرمز الذي كان من فقهاء المدينة المحدثين^(٩)، وغير هؤلاء كثيرون من الموالى الذين برزوا في العلوم الدينية حتى كانت مجالسهم مجالس العلم والأدب والفقه^(١٠)، ويدلنا على إتجاه الموالى في نجد والحجاز إلى العلم ما رواه صاحب العقد من أن الفقه في جميع المدن الهامة في الأمصار الإسلامية صار إلى الموالى^(١١).

ويروى الأربلى أن الفقه في الربع الأخير من القرن الأول الهجرى في نجد والحجاز صار إلى الموالى سوى المدينة التي كان فيها سعيد بن المسيب،

(١) ابن سعد، الطبقات، ج٥، ص ١٣٠.

(٢) أبو نعيم، حيلة الأولياء، ج٣، ص ٣٢٦، ابن كثير، البداية والنهاية، ج٩،

ص ٢٤٥.

(٣) البسوى، المعرفة والتاريخ، ج٦، ص ٤٢٤.

(٤) ابن سعد، الطبقات، ج٥، ص ٢١٢، ابن خلكان، وفیات الأعيان، ج٣، ص ٢٥٦.

(٥) الأربلى، خلاصة الذهب المسبوك، ص ٧.

(٦) ابن سعد، الطبقات، ج٥، ص ٤٠٤، الأربلى، المصدر السابق، ص ٧.

(٧) الفسى، العقد الثمين، ج٥، ص ٢٣٧.

(٨) ابن سعد، الطبقات، ج٥، ص ٢٠٩.

(٩) ابن سعيد، نفس المصدر، ص ٢٠٩.

(١٠) لمزيد من المعلومات عن الموالى انظر: ابن سعد، كتاب الطبقات، ج٥،

ص ٢٠٨-٢٢٩.

(١١) ابن عبد ربه، العقد الفريد، ج٣، ص ٤١٥.

فكان فقيه أهل مكة عطاء بن أبي رباح وفقّيه أهل اليمامة يحيى بن أبى كثير^(١)، كما اشتغل الموالي بالطب والجراحة كبدراقس المولى الرومى الذى أجرى عملية جراحية ناجحة لسكينة بنت الحسين بن على^(٢). واستفادت الدولة الأموية من جهود الموالي فى إدارة الأعمال المتعلقة بشؤون الدولة، وخاصة الأمور المالية^(٣)، فتذكر المصادر أن عبد الرحمن بن هرمز كان على ديوان المدينة فى عهد يزيد بن عبد الملك^(٤)، كما وليه فى عهدهشام بن عبد الملك ابن أبى عطاء^(٥)، ومن الوظائف التى شغلها الموالي وظيفة العامل على السوق، فيذكر ابن سعد أن سليمان بن يسار مولى ميمونة بنت الحارث، كان عاملا على سوق المدينة فى عهد الوليد بن عبد الملك^(٦) كما استفادت الدولة من جهود الموالي، فكانت تسند إليهم بعض الأعمال كما حدث ذلك فى المدينة المنورة سنة ٧٠٧هـ/٧٠٧م، عندما كلف عمر بن عبد العزيز صالح بن كيسان مولى معيقيب^(٧) للأشراف على هدم مسجد رسول الله (ص) وتوسعته^(٨).

(١) الأربلى، المصدر السابق، ص ٧. (٢) الأصفهاني، الأغاني، ج ١٦، ص ١٦٠. (٣) ابن سعد، الطبقات، ج ٨، ص ٣٤٨، الطبرى، تاريخ الرسل والملوك، ج ٦، ص ٤٣٥، النويرى، نهاية الأرب، ج ١٩، لوحة ١١٣، السمهودى، وفاء الوفاء، ج ٣، ص ١٠٤٦. وانظر: Belyaev, Arabs, Islam and the Arab Caliphate, p.180. (٤) البلاذرى أنساب الأشراف، (طبعة بيروت) ص ١٩٨، ابن سعد، الطبقات، ج ٨، ص ٣٤٨، الطبرى، تاريخ الرسل والملوك، ج ٧، ص ١٣، النويرى، نهاية الأرب، ج ١٩، لوحة ١١٣.

(٥) المهودى، المصدر السابق، ج ٣، ص ١٠٤٦.

(٦) ابن سعد، الطبقات، ج ٥، ص ١٣٠.

(٧) خليفة بن خياط، كتاب الطبقات، ص ٣٦٣، البلاذرى، فتوح البلدان، ص ١٣.

(٨) نفس المصدر، ص ١٣، الطبرى، تاريخ الرسل والملوك، ج ٦، ص ٤٣٥،

السمهودى، وفاء الوفاء، ج ٢، ص ٥٢٢.

وقبل أن نختم كلامنا عن الموالى فى العصر الأموى نود أن نناقش ما ذكر عن إحتقار العرب للموالى ومعاملتهم معاملة ليست كريمة. لقد وردت بعض الروايات التى صورت العرب يسيئون معاملة فى عصر بنى أمية اساءة باللغة^(١). إلا أن هذه الروايات لا تخلو من مبالغة ظاهرة، فنحن نعلم أنه عاش فى الحجاز ونجد فى العصر الأموى عدد من الصحابة والتابعين الذين كانوا ملتزمين بتعاليم الإسلام، وكانوا ينظرون إلى المسلمين جميعا على أنهم أخوة وأمة واحدة من دون الناس لا فضل لعربى على أعجمى إلا بالتقوى. ثم أن أغلب الروايات التى وردت كانت تتصل بالحياة القبلية، فقد كان البدو لا يحترمون الحرف اليدوية أو المهن التى تربط الإنسان بالاقامة الدائمة، والتى غالبا ما يزاولها الموالى، وكانوا يعتزون بالفروسية وبفن القتال، لذلك كانت نظرة هؤلاء إلى الموالى وأصحاب الحرف نظرة لا تتسم بالاحترام^(٢). أما الكتاب والتجار ورجال العلم من الموالى فكانت منزلتهم كبيرة، بدليل توليتهم الوظائف الهامة فى الدولة^(٣)، بل أن منزلتهم كانت رفيعة حتى فى الأوساط

(١) ابن عبد ربه، العقد الفريد، ج٣، ص ٤١٢ وما بعدها. وقد زعم المستشرق الروسى بيليف أن الموالى كانت لهم مساجد خاصة منفصلة عن مساجد العرب إلا أنه لم يؤيد كلامه بشاهد أو نص، ولم أعثر فى المصادر على نص يوافق هذا الزعم مما يدل على أن مرده التعصب الشديد، انظر. Belyaev, Op.Cit, p. 180.

(٢) عبد العزيز الدورى، مقدمة فى التاريخ الأقتصاد العربى، ص ٤٢. ويجب أن نتذكر أن بعض علماء الشعوبية أختلفوا قصصا تميل إلى الحط من شأن العرب، يقول أحمد أمين: "ولم يقتصر بعض علماء الشعوبية على وضع كتب المثالب، بل يظهر أنهم وضعوا فى الأدب قصصا كثيرة تؤيد جانبهم، وقد اختلفوا اختلافا ضحى الإسلام، ص ٧٠.

(٣) ابن سعد، الطبقات، ج ٥، ص ١٣٠، ج ٨، ص ٣٤٨، الطبرى، المصدر السابق، ج ٧، ص ١٣ السهمودى، المصدر السابق، ص ١٠٤٦، النويرى، نهاية الأرب، ج ١٩، لوحة ١١٣.

القبليّة، فيروى الجهشياري أن المعافى بن نعيم قال: "وقفت أنا ومعبد بن طوق على مجلس لبنى العنبر، أنا على ناقّة وهو على الحمار، فقاموا إلينا، فبدأوا بي، فسلموا على، ثم انكفوا على معبد، فقبض يده عنهم، وقال: لا ولا كرامة! بدأتُم بالصغير من قبل الكبير، وبالمولى على العربى، فاسكنوا: فأنبرى (رجل) منهم له، فقال: بدأنا بالكاتب قبل الأمى، وبالمهاجر قبل الأعزبى، وبراكب الراحلة قبل راكب الحمار" (١).

لقد كان بعض العرب لا ينظرون بعين الرضا والتقدير إلى تزويج بناتهم من الموالى، على الرغم من أن العرب كانوا يتزوجون منهم (٢)، يروى صاحب الأغاني أن أحد الموالى فى بلدة الروحاء بالحجاز، تزوج بعريية من بنى سليم، فلما علم والى المدينة إبراهيم بن هشام بن إسماعيل المخزومي فرق بين المولى وزوجته وضربه مائتى سوط وحلق رأسه ولحيته وحاجبيه (٣).

يبدو أن بعض العرب كانوا لا يبالون بتزويج بناتهم من الموالى، يروى المبرد أن إبراهيم بن النعمان ابن بشير الأنصاري زوج ابنته من يحيى بن أبى حفصة مولى عثمان بن عفان على عشرين ألف درهم، فلما عابه الناس قال :

ما ترك عشرين ألفاً لقائل مقالاً فلا تخف ملامة لائم
وأن أك قد زوجت مولى فقد مضت به سنة قبلى وحب الدراهم (٤)

(١) الجهشياري، الوزراء والكتاب، ص ٢٨.

(٢) الدينوى، عيوب الأخبار، ج ١٠، ص ٨، ابن سعد، الطبقات، ج ٥، ص ١٥٩، ويروى ابن سعد رواية أن الموالى أيضا كانوا لا يرغبون فى تزويج العرب، فيذكر أن رجلا من العرب خطب "ابنة عطاء بن يسار فقال له عطاء ما ننكر نسبك ولا موضعك ولكننا نزوج مثلكا وتزوج أنت فى عشيرتك" انظر: الطبقات، ج ٥، ص ١٢٩.

(٣) الأصفهاني، الأغاني، ج ١٦، ص ١٠٦.

(٤) المبرد، الكامل، ج ٢، ص ٧٣.

ويروى ابن سعد أن على بن الحسين زوج ابنته من مولاه وأعتق جارية له فتزوجها فلما علم عبد الملك بن مروان أنه على ذلك، فرد عليه على بن الحسين: لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة^(٤) قد أعتق رسول الله (ص) صفية بنت حبي وتزوجها وأعتق زيد بن حارثة وزوجه ابنة عمته زينب بنت جحش^(٥).

ومهما يكن من أمر فقد لعب الموالى دورا كبيرا في الحياة الاجتماعية في الحجاز ونجد بما نقلوه من عادات وأشاعوا من أخلاق، كما شاركوا في الحياة الاقتصادية والعلمية وأستفادوا من سادتهم وشاركوهم أعمالهم في مختلف المجالات.

(٤) الآية الكريمة من سورة الأحزاب، وهي (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) آية ٢١.

(٥) ابن سعد، الطبقات، ج٥، ١٥٩.

ثانيا : الرقيق :

كان للرقيق أثر فى النواحي الاقتصادية والاجتماعية فى الحجاز ونجد، ولقد وجد الرقيق فى الحجاز منذ العصر الجاهلى، فكانت قريش تتجر بالرقيق مثل اتجارها بالسلع الأخرى^(١)، وفى العصر الإسلامى تدفق الرقيق على الحجاز خلال الفتوحات الإسلامية عندما كانت الحجاز منطلق الجيوش الإسلامية ومركز الفتوحات، فيذكر البلاذرى أن سبى قيسارية بلغ أربعة آلاف شخص، بعث بهم معاوية بن أبى سفيان إلى عمر بن الخطاب فى المدينة فأستخدم بعضهم فى الأعمال التى تحتاجها الدولة، وقسم الباقي على يتامى الأتصار^(٢)، كما أصاب المسلمون فى سنة ١٦هـ/٦٣٧م اثنى عشر ألف شخص^(٣)، عندما عزل سعيد بن عثمان بن عفان عن خراسان قدم المدينة بمال وسلاح وثلاثين عبدا من السغد^(٤)، ولا يستبعد أن سبيا كثيرا قد دخل من المدن الرومية والفارسية التى تم فتحها من قبل المسلمين، إلا أن المصادر لا توضح ذلك.

لقد كان الأسرى فى الحروب يعتبرون غنيمة، تأخذ الدولة الخمس منهم، وكان يسمى رقيق الخمس^(٥)، وتوزع الأربعة أخماس الأخرى على

(١) ابو عبيد، الأموال، ص ١٧٨، أحمد الشريف، مكة والمدينة فى الجاهلية وعصر الرسول، ص ٢٢٨.

(٢) البلاذرى، فتوح البلدان، (طبعة القاهرة)، ص ١٦٧، وانظر:

Akel, Studies in the Social History of the Umayyad Period as revealed in the Kitab Al - Aghani' p.69.

(٣) الرشيد بن الزبير، الذخائر والمتحف، ص ٢٤٥.

(٤) الأصفهاني، الأغاني، ج ١، ص ٣٥.

(٥) ابن عبد الحكم، سيرة عمر بن عبد العزيز، ص ٥٦.

المقاتلين^(١) إلا أن كثرة الرقيق في الحجاز لا تعود فقط إلى ما ناله المحاربون في جبهات القتال، بل أن بعض الخلفاء الأمويين اعتادوا إعطاء أهل الحجاز الرقيق، كما فعل معاوية بن أبي سفيان عندما أهدى عبد الله بن الزبير مالا في الحجاز مع رقيقه الذي يعمل فيه من السودان والحران^(٢). وتذكر المصادر أن عبد الملك بن مروان أعطى الشاعر جريرا الخطفي ثمانية أعبد لرعى إبله^(٣).

وقد اعتاد بعض الخلفاء الأمويين زيارة الحجاز وتقسيم الأموال والرقيق كما فعل الوليد بن عبد الملك عندما حج سنة ٩١هـ/٧١٠م وقسم في المدينة رقيقا كثيرا بين الناس^(٤). ويروى الأصفهاني أن الخليفة سليمان بن عبد الملك أمر لجعفر بن الزبير برقيق من البيضان والسودان^(٥). أما في منطقة نجد فلقد جعل معاوية بن أبي سفيان في بلدة الخضارم أربعة آلاف من الرقيق وأسره^(٦)، ويبدو أن بعض السكان كان يستخدم الرقيق للخدمة في نجد، بدليل إنتشار تجارة الرقيق فيها^(٧)، ويقول ابن الفقيه لا تبلغ مولدة مئة

(١) أبو عبيد، الأموال، ص ٤٠٨.

(٢) البياسي، الأعلام بالحروب الواقعة في صدر الإسلام، ج ١ ورقة ٨٤ ب ١٨٥.

(٣) ابن سلام، طبقات فحول الشعراء، ج ١، ص ٣٩١، ابن قتيبة، الشعر

والشعراء، ج ١، ص ٤٦٨.

(٤) الطبري، تاريخ الرسل والملوك، ج ٦، ص ٤٦٦، النويري، نهاية الأرب،

ج ١٩، لوحة ٩٠.

(٥) الأصفهاني، الأغاني، ج ١، ص ٥.

(٦) ابن الأثير، الكامل، ج ٣، ص ٣٥٢، النويري، نهاية الأرب، ج ١٩، لوحة ١٤.

(٧) المبرد، الكامل، ج ١، ص ١٥٥، ابن سلام، طبقات فحول الشعراء، ج ١،

ص ٣٩١.

ألف درهم إلا من رقيق اليمامة في نجد^(١). ويستفاد من شعر الشاعر جرير، أن الرقيق كان كثيرا في إقليم اليمامة، فعندما هجا بني حنيفة قال:

صارت حنيفة أثلاثا فثلثهم عبيدا وثلث من موالها^(٢)

ومن العوامل التي أدت إلى كثرة الرقيق في الحجاز ونجد تجارة الرقيق فلقد راجت هذه التجارة في العصر الأموي، ساعد على ازدهارها تطور المجتمع وارتفاع مستوى المعيشة، ووفرة الأموال لدى السكان وحاجتهم إلى الرقيق للخدمة في البيوت، أو في النواحي الاقتصادية المختلفة، لذلك توجه التجار بالرقيق نحو الحجاز لبيعه^(٣). كما كان بعض الناس يستأجرون نخاسين لبيع رقيقهم في البلدان، مقابل أجره معينة^(٤) ولا ريب أن أسعار الرقيق كانت تختلف باختلاف ألوانهم، وأجناسهم وثقافتهم ومهارتهم الفنية^(٥).

لذلك كثّر الرقيق عند الأشراف وأبناء الصحابة، فكانوا يشاركونهم حياتهم في السراء والضراء كما كانوا يقومون على خدمتهم، ويدلنا على كثرة الرقيق في الحجاز ما ذكرته المصادر من أن الزبير بن العوام كان له ألف مملوك^(٦)، وكان لابنه عبد الله مئة غلام من جنسيان مختلفة^(٧)، كما كان له

(١) ابن الفقيه، البلدان، ص ٢٩.

(٢) المبرد، الكامل، ج ٣، ص ٢٥.

(٣) مالك، المدونة، ج ١٠، ص ٢٧١.

(٤) نفس النصدر، ص ٣٥٣.

(٥) الأصفهاني، الأغاني، ج ١، ص ٣٤٤-٣٤٥.

(٦) اليعقوبي، مشاكل الناس لزمانهم، ص ١٣، المسعودي، مروج الذهب، ج ٢،

ص ٣٣٣، الرشيد بن الزبير، اللخائر والتحف، ص ٢٠٣.

(٧) ابن كثير، البداية والنهاية، ج ٨، ص ٣٣٩.

فى مكة دار تسمى دار الزنج لأنه كان له فيها رقيق من الزنج^(١)، ويروى الطبرى أن عمرو بن سعيد الأشدق كان له ألف عبد^(٢)، وكان لعمر بن أبى ربيعة مجموعة من الرقيق يزاولون مختلف الأعمال ، وكان يزاول الحياكة منهم سبعون عبدا^(٣)، وكان لدكين الرجزا فى الفلج بنجد عدد من العبيد^(٤) وكان لثور بن الصمة القشيري، رقيق يعملون فى مزارعه فى الفلج ويرعون له إبله^(٥).

لقد ذكرنا أن الرق كان موجودا عند العرب قبل الإسلام، فكانوا يتاجرون به فى جاهليتهم كالسلع الأخرى^(٦)، ومع أن الإسلام أباح الرق الا أنه أدخل عليه بعض التعديلات التى تحول دون انتشاره، فلقد أوجب الإسلام حسن معاملة الرقيق فقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فى حجة الوداع: "أرقاءكم أرقاءكم أطعموهم مما تاكلون واكسوهم مما تلبسون فإن جاؤا بذنب لا تريدون أن تغفروه فبيعوا عباد الله ولا تعذبوهم"^(٧) كما شجع إعناق العبيد بأن جعله واجبا دينيا فى عدة حالات ككفارة اليمين الكاذبة^(٨)

(١) الأزرقي، أخبار مكة، ص ٤٦٤.

(٢) الطبرى، تاريخ الرسل والملوك، ج٦، ص ١٤٤.

(٣) الأصفهاني، الأغاني ، ج١، ص ٧٨.

(٤) نفس المصدر، ص ٢٦١.

(٥) نفس المصدر، ج٨، ص ١٧٦.

(٦) أبو عبيد، الاموال، ص ١٧٨.

(٧) ابن حنبل، المسند، ج٤، ص ٣٦، طبعة مصورة عن الطبعة الميمنية

١٣١٣هـ، ابن سعد الطبقات، ج٢، قسم ١، ص ١٣٣، ج٣، قسم ١، ص ٢٧٤.

(٨) قال تعالى (لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الإيمان فكفارتهم أطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة) سورة المائدة، آية: ٨٩ ويروى الإمام مالك أن عبد الله بن عمر كان يعتق المزارع إذا أكد اليمين، المدونه، ج٣، ص ١١٩.

أو النذر، أو كفارة القتل الخطأ^(١). ومنذ عهد عمر بن الخطاب منع استرقاق العرب^(٢)، فليس أمام العربي إلا الإسلام أو السيف. كما أمر بأولاد العرب الذين سبق بيعوا في الجاهلية، أن يقوموا على آبائهم ولا يسترقوا^(٣).

لقد شارك الرقيق في جوانب الحياة المختلفة للمجتمع الإسلامي في نجد والحجاز، ففي مجال الحياة السياسية شارك العبيد أسيادهم من أهل المدينة حرب الأمويين، فعندما خرج الحسين بن علي على يزيد بن معاوية ورفض مبايعته، إشتراك معه الرقيق في قتال الجيش الأموي^(٤). وفي موقعة الحرة سنة ٦٨٢هـ/٦٨٢م، إشتراك العبيد بجانب أسيادهم من أهل المدينة ضد جيش مسلم بن عقبة المري، ولاقى بعضهم حتفه^(٥)، كما إشتراك رقيق ابن الزبير معه ضد الأمويين وأهل الشام^(٦)، وعندما إستولى الخوارج على المدينة سنة ١٢٩هـ/٧٤٦م إشتراك العبيد في قتالهم وإخراجهم عن المدينة^(٧).

(١) قال تعالى (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله إلا أن يصدقوا) سورة النساء، آية: ٩٢.

(٢) أبو عبيد، الأموال، ص ١٧٨، ١٨١.

(٣) نفس المصدر، ص ١٧٨.

(٤) الدينوري، الأخبار الطوال، ص ٢٥٩، الطبري، تاريخ الرسل والملوك ج ٥، ص ٤٥٤.

(٥) السهمودي، وفاء الوفاء، ج ١، ص ١٣٢، (رواية المدائني والواقدي).

(٦) الفاكهي، تاريخ مكة، ص ١٩، ٢١، البلاذري، أنساب الأشراف، ج ٤، قسم ٢، ص ٤٩.

ص ٤٩، ابن كثير، البداية والنهاية، ج ٨، ص ٣٤٣.

(٧) البلاذري، المصدر السابق، ج ٨، ص ٣٨٠، الاصفهاني، الأغاني، ج ٢٣، ص ٢٤٦.

أما في مجال الحياة الاقتصادية، فلقد شارك الرقيق في جوانبها المختلفة، فاشتغل بعضهم بالزراعة واستصلاح الأراضي في المزارع التي كان يملكها أسيادهم، فقد استخدم سعيد بن عثمان بن عفان رقيقاً للعمل في المدينة المنورة^(١)، كما جعل معاوية بن أبي سفيان أربعة آلاف من الرقيق وأسره في بلدة الخضارم في إقليم اليمامة بنجد لإستصلاحها واستثمارها^(٢). وزاول الرقيق رعى الإبل والماشية لأسيادهم^(٣) ويروى الزبير بن بكار أن بنى عبد الله بن الزبير كانوا عند جداهم منظور بن زبان بالبادية" يرعون عليه الإبل كما يفعل عبيده"^(٤) وكان معبد مملوكاً لآل قطن مولى بنى مخزوم يرعى لهم الغنم بظهر الحرة في المدينة^(٥)، وكان الشاعر نصيب عبدا حبشيا يرعى أبل مواليه في مستهل حياته^(٦).

وشارك الرقيق في الصناعة، وزاولوا هذه المهنة، يروى الأصفهاني أنه كان لعمر بن أبي ربيعة سبعون عبدا يزاولون حياكة المنسوجات^(٧)، كما كان لرجل من بنى مخزوم في مكة غلام حائك ينسج بعض المنسوجات في

(١) لبن حبيب، أسماء المغتائب من الأشراف، ص ١٦٧، البلاذري، أنساب الأشراف، ج ٥، ص ١١٩.

(٢) ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ج ٣، ص ٣٥٢، لتفاصيل أكثر انظر عبد الله السيف، المرجع السابق، باب الحياة الاقتصادية في نجد والحجاز.

(٣) الأصفهاني، الأغاني، ج ٢، ص ٢٦٥، أبو نعيم، حلية الأولياء، ج ١، ص ٣٠٠.

(٤) الزبير بن بكار، جمهرة نسب قریش، ج ١، ص ٨٠.

(٥) الأصفهاني، الأغاني، ج ١، ص ٣٩، ٤١.

(٦) نفس المصدر، ص ٣٣١، ٣٣٣.

(٧) نفس المصدر، ص ٧٨.

بيته^(١) وكان بعض الرقيق يجيد الخرازة^(٢)، ويستفاد من رواية الإمام مالك أن الولائد في العصر الأموي، كن يزاولن صناعة النسيج، وكانت منسوجاتهن من الربط التي تعرض في الأسواق للبيع^(٣). كما اشتغل بعض العبيد بالصياغة وخياطة الالبسة^(٤).

وشارك الرقيق في التجارة التي كانت نشيطة في العصر الأموي، فكان السيد يعطى عبده المال ويفتح له المحل التجاري لمزاولة البيع فيه، فيروى التنوخي أنه يتولى البيع فيه غلام له^(٥). كما كان العبد يساعد سادته في التجارة، فيقول معبد المغنى عن نفسه كنت غلاما مملوكا لآل قطن مولى بنى مخزوم، وكنت ألتقى الغنم بظهر الحرة، وكانوا تجارا أعالج لهم التجارة في ذلك^(٦). ويروى مصعب الزبير أن عمرو بن عبد الله ابن صفوان كان له رقيق يزاولون التجارة، وكانوا أكبر عون له في أعماله^(٧). ويروى الذهبي عن معمر بن راند الأزدي أنه كان مملوكا لقوم من طاحية فبعثوه ببز من بز العراق لبيعه في سوق المدينة^(٨). وكان لبعض أهل المدينة إبل تعمل في السوق بالأجرة، يتولى العمل عليها الرقيق كإبل عياض بن عبد الله السلمي ومالك ابن كلثوم المرادي^(٩).

(١) نفس المصدر، ج٥، ص ١١٤.

(٢) البغدادي، خزائن الأكلب، ج١، ص ١٠٦.

(٣) مالك، المدونة، ج٩، ص ٢٤.

(٤) نفس المصدر، ج١٥، ص ١٥٣.

(٥) الشوخي، المستجاد من فعالت الأجواد، ص ١٢٤.

(٦) الأصفهاني، الأغاني، ج١، ص ٤١.

(٧) مصعب الزبيرى، نسب قریش، ٣٩١.

(٨) الذهبي، تذكرة الحفاظ، ج١، ص ١٧١.

(٩) مالك، المدونة، ج١١، ص ٤٢٥.

ولم تقتصر أعمال الرقيق على مزولة التجارة مع أسيادهم، بل كان بإمكانهم بعد الحصول على إذن من أسيادهم مزولة التجارة أو الصناعة بمفردهم^(١) وكان بمقدور العبد المأمون أن يمارس أى تجارة يرغب، شأنه فى ذلك شأن الأحرار تماما سوى أنه كان باستطاعة السيد سحب أذنه لعبده من ممارسة التجارة فيعود إلى حاله الأول^(٢). وقد ذكرت المصادر أسماء بعض الأسياد الذين كان لهم عبيد مأذونون يعملون فى التجارة أو الصناعة، فيروى الرشيد بن الزبير أنه كان للزبير ألف مملوك صانع، يؤدون الضريبة لا يدخل بيت ماله منها درهم واحد، فكان يتصدق بها^(٣). ويذكر السرخسى أن العباس كان له عشرون عبدا مأذونون رأس مال كل منهم عشرة آلاف درهم^(٤). وكان لعبد الله بن عمر عبيد مأذونون يعملون فى شتى المهن^(٥)، ويروى الإمام مالك أن العبيد المأذونين كانوا يزاولون الصناعة كالصياغة والخياطة^(٦).

واستفادت الدولة من جهود الرقيق، فيروى الأزرقى أن معاوية بن أبى سفيان أخدم الكعبة عبيدا بعث بهم إليها، فكانوا يخدمونها، ثم اتبع ذلك الولاة فيما بعد^(٧). وأثناء هدم ابن الزبير للكعبة ليبنيها من جديد اشترك الرقيق فى

(١) نفس المصدر، ج ١٥، ص ١٥٣.

(٢) العلى. التنظيمات الاجتماعية، ص ٢٧٢.

(٣) الرشيد بن الزبير، الذخائر والتحف، ص ٢٠٣.

(٤) السرخسى، المبسوط، ج ٢٥، ص ٣.

(٥) مالك، المدونة، ج ٦، ص ٢٤٧.

(٦) نفس المصدر، ج ١٥، ص ١٥٣.

(٧) الأزرقى، أخبار مكة، ص ١٧٦، وأنظر: يعقوب، تاريخ يعقوبى، ج ٢،

مساعدته لهدمها^(١)، ويبدو أنهم كانوا يعملون حرسا وجنودا فى جيش الولاية فى الحجاز^(٢).

أما عن دور الرقيق فى الحياة الاجتماعية، فلقد سبق أن ذكرنا أن وفرة الأموال لدى السكان، وارتفاع مستوى المعيشة، أدى إلى الطلب المستمر على الرقيق لحاجة الأثرياء لهم للخدمة فى البيوت^(٣) ولا ريب أن هؤلاء الرقيق الذين كانوا أصلا من الروم أو الفرس، كانوا يعرفون ألوانا من الأطعمة والأشربة والألبسة لا يألّفها سكان الحجاز، يروى ابن خلدون أن العرب لما فتحو بلاد الفرس والروم، استخدموا بناتهم وأبنائهم فى مهنهم وحاجات منازلهم، وأختاروا منهم المهرة فى ذلك، فتفننوا مع اتساع العيش "واستجدوا المطاعم والمشارب والملابس والمباني والأسلحة والفرش وسائر الماعون.. وكذلك أحوالهم فى أيام المباهاة والولائم، وليالى الأعراس"^(٤).

كما نبغ بعض الجوارى فى الغناء، فكان يقمن بالغناء فى بيوت أسيادهن^(٥)، وشارك العبيد سادتهم فى هوايتهم، فيروى الأصفهاني أن الشاعر العرجى كان صاحب صيد، وكان إذا خرج إلى الصيد اصطحاب عبيده معه^(٦).

لقد استكثر أهل الحجاز من الرقيق، فإذا كان السيد تاجرا فرقيقه أعوانه فى التجارة، وإذا كان عالما كان رقيقه من تلاميذه فى العلم، ومتى كان عندهم حسن استعداد نبغوا فيه بحكم مخالطتهم لسادتهم فى السر والعلن وملازمتهم

(١) الأزرقي، المصدر السابق، ص ١٤١.

(٢) الأصفهاني، الأغاني، ج ٢، ص ٣٣٧، وأنظر: ج ١١، ص ١٩٣.

(٣) الفاكهي، تاريخ مكة، ص ١٩.

(٤) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٥٤.

(٥) القيرواني، جمع الجواهر، ص ٢١.

(٦) الأصفهاني، الأغاني، ج ٨، ص ٣٣.

لهم فى الإقامة والسفر، وخير دليل على ذلك نافع مولى عبد الله بن عمر (١).
والذى أعتقه فيما بعد، وعكرمة مولى عبد الله بن عباس، الذى مات عبد الله
بن عباس وهو على الرق فأعتقه على بن عبد الله بن عباس (٢).

لقد قامت الإماء والجوارى بالخدمة فى بيوت أسيادهن، إلا أن بعضهن
قد أصبحن محظيات عند أسيادهن، وتمتعن بنفوذ كبير عندهم، كحبابة التى
اشتراها يزيد بن عبد الملك من الحجاز فحظيت عنده (٣). وإذا جاءت الإمة
بولد من سيدها، أصبحت أم ولد ولا يجوز بيعها (٤)، كما أن أولاد الإماء كانوا
يصبحون أحرارا إلا أن مركزهم الاجتماعى كان أقل من مركز أولاد
الحرائر، ومع هذا شاع إتخاذ السراى ورغب الناس فيهن، وخاصة عندما
اشتهر عدد من أبنائهن فى العلم والفقة والورع، يروى الدينورى نقلا عن
الأصمعى قوله: كان أهل المدينة يكرهون إتخاذ أمهات الأولاد حتى نشأ فيهم
على بن الحسين والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله بن عمر، ففارقوا أهل
المدينة فقها وورعا، فرغب الناس فى إتخاذ السراى (٥)، وأقبلوا على الإماء
يروى ابن سعد أن المنكر بن عبد الله اشترى جارية وتزوجها، وأنجبت منه
الأولاد (٦) كما تزوج مصعب بن الزبير من جارية، وعندما قتل أصبحت

-
- (١) ابن قتيبة، المعارف، ص ٤٦١، أحمد أمين، فجر الإسلام، ص ١٥٥.
(٢) ياقوت، معجم الألباء، ج ١٨٤، وأنظر: ابن سعد الطبقات، ج ٥، ص ٢١٢،
ابن قتيبة، المعارف ص ٤٥٥، ابن الجوزى، صفه الصفوة، ج ٢، ص ٥٨، الكتبى، عيون
التواريخ، ج ٥، ص ٤٥٥، الطبرى، المنتخب من كتاب ذيل المذيل، ص ١٢.
(٣) اليعقوبى، مشاكل الناس لزمانهم، ص ٢٠، الطبرى، تاريخ الرسل والملوك،
ج ٧، ص ٢٣، الأردى، تاريخ المواصل ص ٢٠، ابن كثير، البداية والذاتبة، ج ٩، ص ٢٣٢.
(٤) أبو نعيم، حلية الأولياء، ج ٣، ص ٣٦٧.
(٥) الدينورى، عيون الأخبار، ج ١٠، ص ٣٦٧.
(٦) ابن سعد، الطبقات، ج ٥، ص ١٨.

حرة، لا سبيل لأحد عليها(١) لأنها أنجبت منه الأولاد . وكانت أم الحارث بن عبد أبي ربيعة جارية من الحبشة(٢)، كما كانت أم عبد الله بن قيس بن عبد الله بن الزبير جارية من الحبشة، (٣) أيضا، ولا ريب أن هذه الزيجات التي تمت بين العرب وغيرهم من الأجناس الأخرى قد أثرت في امتزاج الدماء من ناحية، وأثرت على العادات والأخلاق التي كانت موجودة من ناحية أخرى.

وعلى الرغم من الخدمات الاجتماعية والاقتصادية التي كان يقدمها الرقيق للمجتمع الا أن المجتمع العربي كان يستصغر شأنهم، فكان من الواجب عليهم أن يحملوا أختاما في أعناقهم تشير إلى رقبهم، يقول الإمام مالك أن " الإماء والعبيد يطبع في أعناقهم..... ولم يزل ذلك من أمر الناس القديم" كما كان بعض العرب ينظر إليهم نظرة فيها الكثير من الازدراء والاحتقار بينما كان البعض الآخر يقدّرهم ويحترمهم، فيروى ابن سعد أن علي ابن الحسين كان يجالس أسلم عبد بنى عدى فقال له رجل من قریش: " تدع قریشا وتجالس عبد بنى عدى، فقال علي: إنما يجلس الرجل حيث ينتفع".(٥) وفي رواية أخرى أن عليا بن الحسين كان يتخطى حلق قومه حتى يأتي مجلس زيد بن أسلم فيجلس عنده فقال له نافع ابن جبير: "غفر الله لك! أنت سيد الناس وأفضلهم تذهب إلى هذا العبد فتجلس معه، يعنى زيد بن أسلم، فقال: إنه ينبغي للعلم أن يتبع حيث ما كان(٦).

(١) ابو نعيم، حيلة الاولياء، ج٣، ص ٣٦٧.

(٢) الأصفهاني، الأغاني، ج١، ص ٦٦.

(٣) ابن حبيب، المحبر، ص ٣٠٧. (٤) مالك، المدونة، ج١٢، ص ١٤٧.

(٥) ابن سعد، الطبقات، ج٥، ص ١٦٠.

(٦) يقول ابن الأثير: الكتابة أن يكتب الرجل عبده على مال يؤديه إليه منجما فإذا أداه صار حرا، وسميت كتابة لمصدر كتب كأنه يكتب على نفسه لهولاء ثمنه، ويكتب مرلا له عليه العتق. انظر: النهاية في غريب الحديث، ج٤، ص ٧. وانظر أيضا: ابن هبيرة، الاصحاح، ج٢، ص ٤٩٧.

لقد كان بإمكان الرقيق أن يصبحوا أحرارا، وذلك بموجب اتفاقية بينهم وبين أسيادهم على أن يدفعوا لهم مبلغا من المال، يحصل العبيد بعده على حريتهم، فيكونوا مكاتبين، غير أنه كان للأسياد الحق في تقرير ما يشاءون من الأموال، يروى الإمام مالك أن عبد الله بن عمر كاتب غلاما له بخمسة وثلاثين ألف درهم ثم وضع عنه من آخر كتابته خمسة آلاف درهم^(١).

وكتب أبو سعيد المقبري وأفلح مولى أبي أيوب الأنصاري كل منهما على أربعين ألف درهم^(٢). ويبدو أن هذه المبالغ كانت باهظة يعجز العبد عن سدادها، إلا أن بعض الأسياد كانوا يتنازلون عن شروط المكاتبه، يروى الإمام مالك أن عبد الله بن عمر كاتب غلاما يقال له شرفي على أربعين ألف درهم فكان يعمل حتى سدد خمسة عشر ألف درهم، فجاء إلى عبد الله بن عمر فقال له قد عجزت عن تسديد المبلغ. فاعتقه عبد الله وأعتق ابنه وزوجتيه^(٣).

وكان الرقيق يعتق تقربا إلى الله، فلقد حث الاسلام على فك الرقاب، وأعتبر ذلك من أفضل الأعمال التي تقرب المرء إلى الله، قال تعالى: (فلا أكتحم العقبة، وما أدرك ما العقبة فك رقبة)^(٤). لذلك سارع بعض الأتقياء إلى اعتاق الرقيق تقربا إلى الله سبحانه، فيروى ابن سعد أن عبد الله بن عمر كان إذا رأى من رقيقه عبدا يتمسك بالدين ويحرص عليه أعتقه^(٥). ويروى ابن كثير أن عبد الله بن عمر لم يمت حتى أعتق ألف رقبة^(٦). ويذكر

(١) مالك، المدونة، ج٦، ص ٢٣٠.

(٢) ابن سعد، المصدر السابق، ص ٦١-٦٢.

(٣) مالك، المدونة، ج٦، ص ٢٤٧.

(٤) سورة البلد، آية ١١-١٣.

(٥) ابن سعد، الطبقات، ج٤ قسم ١، ص ١٢٣.

(٦) ابن كثير، البداية والنهاية، ج٨، ص ٥.

ابن الجوزى أن على بن الحسين أعتق غلامه مطرفا تقربا إلى الله، رغم أن عبد الله بن جعفر قد دفع له الف دينار (١). كما أعتق دهورا مولى سعد بن أبى بكر ثلث رقيقه وهم قريب من العشرين (٢). وتذكر المصادر أن عددا من الأسياد أعتقوا كثيرا من أرقائهم (٣)، وعندما أسن عمر بن أبى ربيعة أقسم ألا يقول بيتا من الشعر إلا أعتق رقبة، وقد نظم مرة تسعة أبيات من الشعر فأعتق تسعة من العبيد (٤).

(١) ابن الجوزى، صفة الصفوة، ج٢، ص ٥٤.

(٢) مالك، المدونة، ج ١٥، ص ٣.

(٣) ابن سعد، الطبقات، ج ٤ قسم ١، ص ١٢٣، ابن قتيبة، المعارف، ص ٤٦١، البلاذرى، أنساب الأشراف، ج ٤ قسم ٢، ص ٤٩، ياقوت، معجم الأديباء، ج ١٢، ص ١٨٤.

(٤) الأصفهاني، الأغاني، ج ١، ص ٤٦.

الحياة الثقافية فى الدولة الحفصية

فى القرن ٧هـ / ١٣م فى ضوء رحلة العبدى(*)

د. حسين سيد عبد الله مراد

مدرس بمعهد البحوث والدراسات الأفريقية

جامعة القاهرة

خرج الرحالة أبو عبد الله محمد بن محمد العبدى^(١) من موطنه حاحة^(٢) فى الخامس والعشرين من ذى القعدة سنة ٦٨٨هـ ، الموافق العاشر من ديسمبر سنة ١٢٨٩م^(٣). متجها إلى بلاد الحجاز لأداء فريضة الحج، والإتصال بالعلماء ورجال الفكر فى العالم الإسلامى. ومرّ أثناء ذهابه وإيابه بأراضى الدولة الحفصية.

ولم يخصه مؤلف بترجمة وافية تفيد فى تحديد تاريخى الميلاد والوفاة والتفاصيل الخاصة بنشأته وتعليمه. فالمصدر الوحيد الذى خصه بترجمة مختصرة جداً هو "جذوة الاقتباس" وهذه الترجمة مأخوذة من رحلته ذاتها^(٤). ونعتقد أن ابن عبد الملك المراكشى قد ترجم للعبدى مع المحمدين

(*) قدم هذا البحث لندوة قسم التاريخ بكلية الآداب جامعة المنيا بعنوان: الرحلة والرحالة فى العصور الوسطى فى الفترة من ٣٠ أكتوبر - ١ نوفمبر ١٩٩٣.

(١) اعتمدت فى هذه الدراسة على كتاب الرحلة المغربية للعبدى، نشر وتحقيق الأستاذ محمد القاسى، الرباط ١٩٦٩.

(٢) حاحة تقع إلى الجنوب من المجرى الأثنى لنهر تانسيفت حتى وادى سوس جنوبا ويطل إقليم حاحة على المحيط الأطلنطى غربا. انظر عبد العزيز بنعبد الله: مظاهر الحضارة المغربية الدار البيضاء ، ١٩٥٧، ج١، ص ٢٤.

(٣) العبدى: الرحلة المغربية ، ص ٧.

(٤) ابن القاضى : جذوة الاقتباس فى ذكر من حل من الأعلام مدينة فاس ، الرباط

من المغاربة فى كتابه "الذيل والتكملة". ولا شك أنها ترجمة وافية نظراً للاتصال الوثيق بين العبدري وابن عبد الملك المراكشى. فقد وصفه العبدري "بصاحبنا الفقيه الأديب الأوحـد" (١) ، مما يدل على مكانة كل منهما لدى صاحبه. فعثورنا على هذه الترجمة فى "الذيل والتكملة" سيضيف الكثير من معرفتنا للرجل وحياته (٢).

ومع أننا لم نستطع تحديد تاريخى الميلاد والوفاة للعبدري إلا أنه عندما قام برحلته كان فى مرحلة الشباب، يتبين ذلك حين منحـه أبو زيد الدباغ أكثر من عشرة أجزاء من فوائده وفوائد شيوخه وفهارسهم وقال له: "أنت أولى بها منى فأنى شيخ على الوداع وأنت فى عنفوان عمرك" (٣). وقد أجمعت المراجع على نسبته إلى مدينة بلنسية (٤) والبعض ينسبه إلى

(١) العبدري: مصدر سابق ، ص ١٤٩.

(٢) الحسن الشاهدى: أدب الرحلة بالمغرب فى العصر المرينى ، الرباط ، ١٩٩٠ ،

ج ١ ص ١٧٤ .

(٣) العبدري: مصدر سابق ، ٦٧ .

(٤) زكى محمد حسن: الرحالة المسلمون فى العصور الوسطى ، بيروت ١٩٨١ ،

ص ١٣٢ .

- أحمد بن جدو: محقق الرحلة المغربية ، نشر كلية الآداب الجزائرية ، قسطنطينة ،

بدون تاريخ.

- كراتشكوفسكى: تاريخ الأدب الجغرافى العربى ، القاهرة ١٩٦٣ ، ص ٤٦٧ .

- نقولا زياده: الجغرافية والرحلات عند العرب ، بيروت ، ١٩٦٢ ، ص ١٧٠ ، ١٧١ .

الرحالة العرب ، القاهرة ١٩٥٦ ، ص ١٠٥ .

- بالنيثا: تاريخ الفكر الاتدلسى ، ترجمة حسين مؤنس ، القاهرة ، ١٩٥٠ ، ص ٣١٨ .

- محمد بن تاويت : الوافى بالأدب العربى فى المغرب الاقصى ، الطبعة الأولى ،

الدار البيضاء ١٩٨٣ ، ج ٢ ، ص ٣٩٢ .

حاجة (١). بل يقدم محمد الفاسي القرائن التي تؤكد أصله الحيحي (٢) لكننا نتفق مع رأى القائل بالأصل البلنسى. فقد ولد هناك ثم حمل رضيعاً أو صبيّاً إلى المغرب عندما فر أبواه من بلنسية إلى العدوّة المغربيّة كما فر كثير من المسلمين (٣)، على أثر سقوط هذه المدينة سنة ٦٣٦هـ / ١٢٣٨م في يد

- حسين مؤنس: تاريخ الجغرافية والجغرافيين في الأندلس، الطبعة الثانية، القاهرة ١٩٨٦، ص ٥١٩.

-Ben Cheneb and Hoenerbach : The Ecncyclopedia Of Islam, New Edition, Art, Alabdari.

(١) محمد بن مخلوف: شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، بيروت ١٩٣٠، ص ٢١٧.

- محمد الفاسي : انظر مقدمة تحقيق الرحلة المغربية للعبدري، ص: ث.
(٢) يُقدّم الفاسي القرائن على أصله الحيحي ويستبعد الأصل البلنسى ويقول أن الخطأ في نسبته إلى بلنسية يرجع لكون عدد كبير من الادباء والعلماء من أهل الأندلس ينتسب لبنى عبد الدار. كما يرى أن العبدري كان يحسن اللغة البربرية، ويتبين هذا في نقده لأبي عبيد البكري في تأليفه "المسالك والممالك". ويؤكد محمد الفاسي أن العبدري، كان ملماً باللغة البربرية وهذا يؤكد علي أنه بربري النشأة واللغة. واستدل الفاسي على أنه من حاجة من أبيات شعرية أنشدها العبدري وهو في فاس حين أدركه العيد بها يحن فيها إلى وطنه حاجة ويقول:

قالوا تعيد في فاس فطب مرحا	فقلت مالي بهادار ولا عطن
فاس ومكناس ووطنه وسلا	عندي كزيدك لا أهل ولا وطن
بغداد قفر إذ لم تحنوى سكنا	والقفر بغداد ان أهله قطنوا

انظر: مقدمة تحقيق الرحلة المغربية، ص: ث، ح.

- هذه الأبيات لا يستفاد منها أن موطنه حاجة كما قال الأستاذ محمد الفاسي.

(٣) ابن جدو: مرجع سابق، ص، و.

الأسبان^(١). ولذلك نرجح بأنه عربى الأصل ولد فى بلنسية وسكن حاحة
ولذلك فهو بربرى النشأة واللغة^(٢).

ونظراً لنشأته فى بيت علم فقد نجح العبدرى وبشكل كبير ومفيد فى
رسم صورة حقيقية للحياة الثقافية فى الدولة الحفصية خلال القرن السابع
الهجرى/ الثالث عشر الميلادى، فقد كان أبوه خطيباً يستفاد ذلك من صدر
أحد مخطوطات رحلته الموجودة، فى الرباط "بأنه الفقيه المتقن أبو عبد الله
ابن الشيخ الصالح الخطيب المرحوم أبى عبد الله بن على"^(٣) كما كان أخوه
"يحيى" الذى صاحبه فى رحلته من أهل العلم، حيث نراه يأخذ عن علماء
تونس كتاب "الأربعين المسلسلة" لأبى الحسن بن المفضل المقدسى"^(٤).

هذا وقد درس العبدرى فى حاضرة المغرب الأقصى مراكش، وقبل سفره
إلى بلاد الحجاز فى رحلة حجه. فقد كان كثير التردد على مراكش وربما أقام بها
زمناً لأنه يذكر أنه التقى مع ابن عبد الملك المراكشى مؤلف كتاب "الذيل
والتكملة" فى مراكش. كما أثنى على مؤلفه العظيم بقوله أنه "كتاب متقن مفيد"^(٥).

(١) ابن الأبار : الحلة السبراء ، نشر حسين مؤنس ، القاهرة ١٩٦٣ جـ ٢،
ص ٣٠٣.

(٢) العبدرى: مصدر سابق، ص ١٥٩.

(٣) محمد الفاسى: مقدمة الرحلة المغربية ، ص: ح.

(٤) العبدرى: مصدر سابق ، ص ٢٧٥.

- أبو الحسن بن المفضل المقدسى الإمام الحافظ المتوفى عام ٦١١هـ/ ١٢١٣م
الفقيه المالكى، صنف العديد من التصانيف وسكن مصر فى أواخر عمره. انظر:
العماد الحنبلى: شذرات الذهب فى أخبار من ذهب ، بيروت ١٩٦٦، جـ ٥،
ص ٤٧، ٤٨.

(٥) العبدرى : مصدر سابق ، ص ١٣٥.

محمد الفاسى : انظر مقدمة تحقيق الرحلة المغربية ، ص: ح.

ولذلك فقد شغف العبدري بقاء الأدباء والشعراء واستجازه العلماء المشهود لهم. فرحل إلى الحجاز لأداء الفريضة والاتصال بالعلماء ورجال الفكر في العالم الإسلامي فكان كتابه المسمى بالرحلة المغربية مفيداً جداً في كونه مصدراً وافراً بتراجم كثير من العلماء. ولهذا كان مورداً عذبا لمؤلفي التراجم المتأخرين، مثل نيل الابتهاج لأحمد بابا التتبتكي، وتكملة لرياض النفوس للمالكي، وطبقات علماء أفريقية لأبي العرب تميم^(١).

وعلى ذلك كان كتاب الرحلة المغربية يدل على مدى الإزدهار أو الأنحطاط الثقافي في بعض مدن الدولة الحفصية^(٢) في ضوء ظروفها

- (١) أحمد بن جدو: انظر مقدمة تحقيق الرحلة المغربية، طبعة الجزائر، ص، ح.
- (٢) قامت الدولة الحفصية (٦٢٥-٩٤١هـ/١٢٢٧-١٥٣٤م) عندما تصدعت الدولة الموحدية بالمغرب وانقسمت البلاد إلى ثلاث دول هي الدولة الحفصية، والدولة الزيانية، والدولة المرينية. وتتسبب الدولة الحفصية موضوع البحث إلى الشيخ أبي حفص عمر بن يحيى من قبيلة هنتانة المصمودية والذي كان هو وبنوه من خيرة رجال الموحدين، فكان من بينهم الوزراء والولاة. ومؤسس الدولة هو أبو زكريا يحيى بن أبي محمد عبد الواحد بن الشيخ أبي حفص (٦٢٥-٦٤٧هـ/١٢٢٨-١٢٤٥م) الذي بذل كل ما في وسعه من أجل الاستقلال بالدولة، ونجح في ذلك حين قطع الخطبة للخليفة الموحدي المأمون سنة (٦٣٤هـ/١٢٣٧م) وكتب إسمه على السكة، وقد إتسعت حدود الدولة في عهده وامتدت من طرابلس شرقاً إلى بجاية غرباً، وكانت حاضرتها مدينة تونس ولكن الأحوال السياسية للدولة الحفصية ما لبثت أن ساءت عندما مر بها العبدري. انظر: العمري: مسالك الإبصار في ممالك الإمبراطورية، مخطوطة بدير الدومنيكان، تحت رقم 12 760 IX، ج٤، ورقة ٥١، ٥٢.

- ابن خلدون: العبر وديوان المبدأ والخبر، بيروت ١٩٨٣، ج٦، ص ٥٨٣.

ابن قنفذ: الفارسية في مبادئ الدولة الحفصية، تحقيق محمد النيفر، تونس ١٩٦٨، ص ١١٧.

الزركشي: تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية، تونس ١٩٦٦، ص ٢٣.

السياسية السينة عندما مر بها العبدري ذلك أن الاضطرابات التي حدثت في الدولة أدت إلى انقسامها سنة ٦٨٣هـ / ١٢٨٤م إلى قسمين على كل قسم أمير: قسم شرقي حاضرتة مدينة تونس يحكمه أبو حفص بن أبي زكريا (٦٨٣ - ٦٩٤هـ / ١٢٨٤ - ١٢٩٥م) وقسم غربي حاضرتة مدينة بجاية ويضم قسنطينة والجزائر، ويحكمه أبو زكريا بن إسحق. ودام هذا الانقسام مدة ليست بالقصيرة فقد ظلت الدولة منقسمة على نفسها إلى سنة ٧١٨هـ / ١٣١٨م (١). ويشير العبدري باقتضاب في رحلته إلى الحالة السياسية للدولة الحفصية وهي إشارة تتفق مع ما جاء في المصادر التاريخية إذ يقول: "مدينة تونس دار مملكة أفريقية على ضعف المملكة بها وانتهائها إلى حد الثلاثي" (٢). ولكن بعد الاطلاع على الرحلة العبدرية وكتب التراجم والطبقات التي تناولت تراجم علماء الدولة الحفصية، نستطيع أن نؤكد أن الحياة الثقافية خصوصاً في مدينتي تونس وبجاية لم تتأثر تأثراً كبيراً بالانقسام السياسي للدولة الحفصية، وذلك لأن الحاكمين الحفصيين المعاصرين لرحلة العبدري قد أهتموا بالعلم والثقافة على الرغم من أن العبدري لم يوضح في رحلته سياستهما تجاه العلم والثقافة. لكن المصادر التاريخية المتاحة توضح موقفهما من العلم والثقافة. فقد سار الحاكمان الحفصيان في كل من الحاضرتين تونس وبجاية على نفس السياسة التي أتبعها مؤسس الدولة أبو زكريا الذي كان

= ابن الشماخ: الأدلة البينة التوراتية في مفاخر الدولة الحفصية، تقديم الطاهر المعموري، تونس ١٩٨٤، ص ٥٦.

ابن أبي دينار: المؤنس في أخبار أفريقيا وتونس، تونس ١٩٦٧، ص ١٣٢.

ابن أبي الضياف: أتحاف أهل الزمان بأخبار ملوك تونس في عهد الأمان، ص ١٦٦.

(١) ابن قنفذ: مصدر سابق، ص ١٤٦-١٤٨.

ابن أبي الضياف: مصدر سابق، ج ١ ص ١٦٦-١٦٧.

(٢) الرحلة المغربية، ص ٤١.

مهتمًا بالعلم ومشجعًا له. (١) فقد شجع الحاكم الحفصى الذى كان يحكم من تونس وهو أبو حفص ابن المولى أبو زكريا العلماء وأجزل لهم العطاء، وكان يعظم الفقهاء والصالحين ويبرهم. (٢) فالفقيه أبو محمد الأطراولى كان من خواصه (٣) كما قرب الوالى الصالح أبا محمد المرحانى (٤). وأستعان برجال العلم من الفقهاء فى مناصب الفتيا والقضاء (٥). ويتضح تقديره للعلماء من أنه عفى عن الفقيه أبى القاسم بن الشيخ حاجب الداعى الذى ادعى النسب الحفصى وقفز على كرسى الخلافة (٦) حين توسط فيه أحد الصلحاء وقال: "جاءتنا إليه أعم من حاجته إلينا" فحضر بين يديه وأمنه وقربه ولازمه (٧).

(١) ابن الشماخ : الأدلة البينة النورانية فى مبادئ الدولة الحفصية، ص ٥٦ - ٥٧.

ابن أبى دينار: المؤنس، ص ١٣٧.

ابن أبى الضياف: مصدر سابق ، ج ١، ص ١٥٦.

(٢) ابن الشماخ: مصدر سابق ، ص ٨٢.

ابن قنفذ: مصدر سابق ، ص ١٤٨.

ابن أبى دينار: مصدر سابق ، ص ١٤٠.

(٣) ابن قنفذ : مصدر سابق ، ص ١٤٨.

(٤) ابن أبى دينار : مصدر سابق ، ص ١٤٠.

(٥) ابن أبى الضياف: مصدر سابق ، ج ١، ص ١٦٦ - ١٦٧.

(٦) الداعى هو أحمد بن مرزوق المسيلى ٦٨١هـ / ١٢٨٣م.

عنه انظر:

ابن الشماخ: مصدر سابق ، ص ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١.

ابن قنفذ: مصدر سابق ص ١٤٥.

الزركشى : مصدر سابق ، ص ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠.

(٧) ابن قنفذ: مصدر سابق ، ص ١٤٦.

كما كان الحاكم الحفصى للقسم الغربى من الدولة وهو أبو زكريا بن الأمير أبى إسحق الذى كان يحكم من بجاية حسن السيرة، فقد قرب الفقهاء والعلماء واستعان بهم فى إدارة الدولة مثل المحدث أبو العباس الغبرينى الذى اتخذها قاضيا فى بجاية فى هذه الفترة^(١) مما يدل على الازدهار الثقافى فى الدولة الحفصية يؤكد ذلك ما قاله العبدري حين دخل مدينة تونس^(٢) لولا أنى دخلتها لحكمت بأن العلم فى أفق الغرب قد محى رسمه وضاع حفظه وقسمه "إذ أنه لا يمكن تخيل الازدهار فى الحياة الثقافية دون مساندة وتشجيع الدولة. من الطبيعى أن هذه الثقافة نبعت من مصادر عديدة عبرت عنها رحلة العبدري.

مصادر الثقافة فى الدولة الحفصية :

تبرز الرحلة المغربية للعبدري المصادر التى أسهمت فى ازدهار الحياة الثقافية فى الدولة الحفصية فى أواخر القرن السابع الهجرى/ الثالث عشر الميلادى فبالإضافة إلى المصادر المحلية، وجد منهلان نهلت منهما الثقافة الحفصية وهما الأندلس وبلاد المشرق والذان كان تأثيرهما واضحا فى مدينة تونس دون غيرها من مدن الدولة الحفصية التى لم تحظ بازدهار ثقافى وعلمى واضح كما كان الحال من مدينة تونس.

أما المنهل الأول فهو بلاد الأندلس التى توافد منها الكثير من العلماء والأدباء نتيجة لسقوط بلدان العدو الأندلسية الواحدة تلو الأخرى^(٣) أملا فى

= ابن الشماخ: مصدر سابق ، ص ٨١ - ٨٢.

(١) ابن كنفذ: مصدر سابق ص ١٤٨ - ١٤٩.

(٢) العبدري : مصدر سبق ، ص ٤٢.

(٣) سقطت جزيرة ميورقة كبرى الجزائر الشرقية فى سنة ٦٢٧هـ/ ١٢٣٠م.

انظر: ابن الأبار: التكملة لكتاب الصلة، القاهرة ١٩٥٦، ج١، ص ١٥٥ - ١٥٦ -

الاستقرار والاطمئنان، وطمعا في طيب الإقامة وتوفير الرزق، والعمل في كنف الدولة الحفصية التي كانت في حاجة إلى مثل تلك الشخصيات ، فشجعتهم على الهجرة^(١). كما أن الموقع الجغرافي لأفريقية لم يجعل منها أرض هجرة قريبة للغاية بالنسبة إلى المسلمين الفارين من الأندلس فحسب بل أيضا مركز عبور بالنسبة إلى الراغبين من هؤلاء في السفر إلى المشرق لأداء فريضة الحج أو مواصلة دراستهم وترتب على ذلك تأثير الأندلسيين في شتى فروع العلوم والمعارف الإسلامية في بلاد الدولة الحفصية.

وحين قام العبدري برحلته ووصل إلى بلاد الدولة الحفصية التقى بالعديد من هؤلاء العلماء الأندلسيين الذين درسوا علوم الدين وعلوم اللغة العربية. ومن العلماء الذين التقى بهم وقرأ عليهم في مدينة بجاية أثناء رحلة الذهاب إلى الأراضى الحجازية أبو عبد الله بن صالح بن أحمد الكنائى

= الحلة السبراء ، ج٢ ، ص ١٣٨.

ابن الخطيب: الإحاطة في أخبار غرناطة، القاهرة ١٩٧٣، ج١، ص ٢٨٣. وسقطت حاضرة الإندلس الكبرى قرطبة سنة ١٢٣٣هـ/١٢٣٦م.

ابن الخطيب، أعمال الاعلام، تحقيق ليفى بروفنسال، بيروت ١٩٥٦، ج٢، ص ٣٢٢. كما سقطت بنسبة سنة ١٢٣٦هـ/١٢٣٨م وسقطت جزيرة شقر. أواخر ٦٣٩هـ/١٢٤١م، ودانيه سنة ٦٤١هـ/١٢٤٣م وجيان سنة ٦٤٣هـ/١٢٤٥م.

انظر ابن الأبار: الحلة السبراء، ج٢، ص ٣٠٣- ابن الخطيب: الإحاطة، ج٢ ص ٩٩. المقرئ: نفح الطيب في غضن الأندلس الرطيب، بيروت ١٩٦٨، ج٤، ص ٤٧٢. وسقطت شاطبة سنة ٦٤٤هـ/١٢٤٦م.

ابن الأبار: الحلة السبراء ، ج٢، ص ٣٠٣.

وسقطت مرسية سنة ٦٦٤هـ/١٢٦٦م.

ابن الأبار: مصدر سابق ، ج١، ص ٦٢.

(١) العمرى: مسالك الإبرار في ممالك الإمبراطورية، مخطوطة، ج٤، ورقة ٥٤. =

الشاطبي (٦١٤ - ٦٩٩ هـ / ١٢١٣ - ١٢٩٧ م) الذي كان فقيها خطيبا راوية ونال عنه العبدري أنه "شيخ على سنن أهل الدين سالك لسبيل المهتدين دأبه الاقتصاد على تجويد الكتاب، ولقى من الشيوخ أعلاما وصيره لقاوهم والأخذ عنهم اماما قام باقراء العلم فى بجاية"^(١).

والتقى العبدري فى مدينة تونس بالكثير من الفقهاء والعلماء الأندلسيين مثل الفقيه أبى محمد عبد الله بن هارون الطائى القرطبى (٦٠٧ - ٧٠٢ هـ / ١٢١٠ - ١٣٠٢ م) الذى أدرك جملة من أفاضل العلماء، وروى عنهم، وكان من علماء الدين واللغة العربية، كما علم العربية والنحو وقرأ عليه العبدري كتب الحديث والفقه.^(٢)

والتقى العبدري أيضا فى مدينة تونس بأبى جعفر أحمد يوسف الفهرى اللبلى (٦٢٩ - ٦٩١ هـ / ١٢٣١ - ١٢٩١ م) الذى كان أيضا من علماء

= محمد العروسى المطوى : السلطنة الحفصية تاريخها السياسى ودورها فى المغرب الإسلامى بيروت، بدون تاريخ، ص ٢١٣.

Brunschvig: La Berberie Orientale Sous Les Hafsides,,Paris 1949, Tome Second , PP. 353-354.

(١) العبدري : مصدر سابق ، ص ٢٧ ، ص ٢٧٦.

عن أبى عبد الله محمد صالح الشاطبي انظر:

الغبريني : عنوان الدراية فيمن عرف من العلماء فى المائة السابعة ببجاية.

تحقيق عادل نويهض، بيروت ١٩٦٩، ص ١٧٩، ١٨٣.

(٢) العبدري : مصدر سابق ، ص ٤٢ ، ص ٢٧١.

عنه انظر: السيوطى: بغية الوعاة فى طبقات اللغويين والنحاة ، تحقيق محمد أبو

الفضل إبراهيم ، القاهرة ١٩٦٤، ج٢، ص ٦٠، ٦١.

- الصفدى: الوافى بالوفيات ، فيسباند ١٩٨١، ج٧، ص ٥٨٦، ٥٨٧.

- ابن فرحون: الديباح المذهب فى معرفة أعيان علماء المذهب، القاهرة بدون

تاريخ، ج١، ص ٤٥٤، ٤٥٥.

الدين واللغة العربية وقرأ عليه العبدري وأخذ عنه الكثير من المعارف (١).
والتقى العبدري بالشيوخ الفقيه المسند ابي العباس بن محمد الغماز
البلنسى (٦٠٩ - ٦٩٣ هـ / ١٢١٢ - ١٢٩٣ م) وقد شاهده العبدري مواظباً
في تدريس الحديث لطلبة العلم في تونس (٢).

ومن الأندلسيين الذين التقى بهم أيضاً في تونس وأخذ عنهم العلم الفقيه
أبو محمد عبد الله بن يوسف بن موسى الأندلسي المولود سنة ٦١٠ هـ /
١٢١٣ م. وهو من الفقهاء الزاهدين (٣) والتقى بالأديب أبي الحسن علي بن
محمد بن أبي القاسم بن رزين التجيبي المرسى المولود سنة ٦٢٧ هـ /
١٢٢٩ م (٤). والفقيه أبي العباس أحمد بن محمد بن ميمون الأشعري المالقي
المعروف بابن السكان الذي سمع من الشيوخ واستجازهم واستجازوا له
فأستعت بذلك روايته (٥).

(١) العبدري: مصدر سابق، ص ٤٣.

عنه انظر: الغبريني: مصدر سابق، ٣٤٥، ٣٤٦.

السيوطي: مصدر سابق، ج ١، ص ٤٠٢، ٤٠٣.

المقرئ: مصدر سابق، ج ٢، ص ٢٠٨، ٢٠٩.

ابن مخلوف: شجرة النور الزكية، ص ١٩٨.

(٢) العبدري: مصدر سابق ص ٢٤٠.

عنه انظر: النباهي: تاريخ قضاة الاندلس، بيروت بدون تاريخ، ص ١٢٢ - ١٢٣.

ابن عبد الملك: الذيل والتكملة، بيروت بدون تاريخ، ج ١، ص ٤١١، ٤١٢.

ابن فرحون: مصدر سابق، ج ١، ص ٢٤٩ إلى ٢٥٢.

الصنفدي، مصدر سابق، فسياد ١٩٦٩، ج ٧، ص ٣٨٦.

ابن القاضي: درة الحجال في أسماء الرجال، القاهرة، ١٩٧٠، ج ١ ص ٧٩ - ٨٠.

(٣) العبدري: مصدر سابق، ٢٤٤.

(٤) المصدر السابق، ٢٥٢.

(٥) المصدر السابق، ص ٢٦٧، ٢٦٨.

وهكذا أصبحت تونس وبجاية من مراكز الثقافة الأندلسية الوافدة حيث أفاد منها طلاب العلم والعلماء في هاتين المدينتين وكذلك المارين بها مثل العبدري. أما المنهل الثاني وهو المشرق الإسلامي فالجدير بالملاحظة أن وصول العلوم والمعارف من المشرق لم يكن راجعاً إلى المشاركة أنفسهم إذ أنهم لم يزوروا أفريقية بأنفسهم خلافاً للجموع الغفيرة الوافدة من الأندلس. ولكن المشرق الذي ظل يتمتع بنفوذ كبير في نظر المسلمين كان ينشر علومه بواسطة الأفارقة والأندلسيين العائدين منه^(١).

وكذلك فإن الثقافة المشرقية وفدت إلى أفريقية عن طريق بعض الأفارقة الذين رحلوا إلى بلاد المشرق طلباً للعلم منهم أبو القاسم بن أبي بكر اليمنى الشهير بابن زيتون (٦٢١ - ٦٩١ هـ / ١٢٢٤ - ١٢٩١ م) وقد التقى به العبدري في تونس في رحلة العودة ولقبه بالشيخ الفقيه العالم مفتي أفريقية المرجوع إليه في أحكامها، والتقى هذا العالم في المشرق بجماعة من أبحار العلماء وسمع منهم وأجازوه، ومنهم الإمام أبو محمد عبد العظيم المنذرى^(٢) الذي قرأ عليه اختصاره لصحيح مسلم وقرأ عليه أيضاً كتاب البخارى وأخذ أيضاً عن شرف الدين أبي عبد الله محمد بن أبي الفضل السلمى المرسى^(٣). وسمع منه موطأ مالك رواية يحيى بن يحيى وأجازوه، كما سمع من عز الدين

(1) Brunschvig : La Berberie Orientale, Tome 2, P. 354.

(٢) أبو محمد عبد العظيم المنذرى ت ٦٥٦ هـ / ١٢٥٨ م مصرى شافعى صاحب التصانيف كان حافظاً كبيراً حجة ثقة برع في العربية والفقه. انظر : الصفدى : الوافى بالوفيات، دمشق ١٩٥٣، ج٣، ص ٢٦٤. العماد الحنبلى : مصدر سابق، ج٥، ص ٢٧٧ - ٢٧٨.

(٣) أبو عبد الله محمد بن أبي الفضل السلمى المرسى ت ٦٥٥ هـ / ١٢٥٧ م هو المحدث الندوى له تصانيف كثيرة مع زهد وورع. العماد الحنبلى : مصدر سابق، ج٥، ص ٢٦٩.

عبد العزيز بن عبد السلام^(١) مختصر الرعاية من تأليفه. وأجازه رشيد الدين يحيى بن علي بن عبد الله بن العطار^(٢). كما أجازه العديد من العلماء^(٣).
وممن رحل إلى المشرق من الأفارقة والتقى بهم العبدري أيضا أبو عبد الله محمد بن أبي القاسم الأزدي ويلقبه بالفقيه وقد لقي هذا العالم بالمشرق عدداً من العلماء أخذ عنهم وأجازوه.^(٤) والشيخ الفقيه معين الدين أبو محمد جابر بن القاسم بن حسان الذي لقي بالمشرق الإمام علم الدين السخاوي^(٥) فسمع منه وقرأ عليه قصيدة الإمام أبي القاسم الشاطبي في القراءات وحدث بها عنه.^(٦)

كما رحل إلى المشرق من علماء أفريقية الفقيه أبو علي منصور بن محمد

(١) عز الدين بن عبد السلام الدمشقي ٥٧٧ - ٦٦٠ هـ / ١١٦١ - ١٢٦٢ م
برع في الفقه وبلغ رتبة الإجتهد انظر :

العماد الحنبلي : مصدر سابق ، ج٥ ، ص ٣٠١ ، ٣٠٢ .

(٢) رشيد الدين يحيى بن علي بن عبد الله بن العطار ٦٦٢ هـ / ١٢٦٤ المصري
المالكي درس الأصول وتقدم في الحديث : العماد الحنبلي : مصدر سابق ج٥ ، ص ٣١١ .

(٣) العبدري : مصدر سابق ، ص ٢٥٦ ، عن ابن زيتون انظر :

ابن القاضي : درة الحجال في أسماء الرجال ، ج ٣ ص ٢٧٧ .

ابن فرحون : مصدر سابق ، ج ١ ، ص ٣١٠ ، ٣١١ .

ابن مخلوف : مرجع سابق ، ص ١٩٧ .

(٤) العبدري : مصدر سابق ، ٢٦٣ .

(٥) علم الدين السخاوي هو أبو الحسن علي بن محمد عبد الصمد النحوي الشافعي

ت ٦٤٣ هـ / ١٢٤٦ م انتهت إليه رئاسة الإقراء والأدب بدمشق. انظر : العماد الحنبلي :

مصدر سابق ، ج٥ ، ص ٢٢٢ ، ٢٢٣ .

(٦) العبدري : مصدر سابق ، ص ٢٦٥ .

عنه انظر : ابن القاضي : مصدر سابق ج ٢ ، ص ١٠٢ ، ١٠٣ .

الزواوى المشدالى وقرأ هناك الأصول والفروع ودرسها دراسة واسعة وصار له منها حظ وافر. (١)

والتقت الثقافتان الوافدتان من الأندلس والمشرق مع الثقافة المحلية التى يمثلها العلماء الأفارقة. مما أدى إلى ازدهار الثقافة الحفصية، فقد التقى العبدري بعدد من الفقهاء وعلماء الدين فى تونس منهم الشيخ الجليل الفاضل المحدث أبو القاسم بن حماد بن أبى بكر الحضرى اللبىدى الذى كان لا يتوانى عن حضور المجلس لاسماع العلم وتعليمه واطراء القرآن. (٢)

والتقى العبدري أيضا بالشيخ الصالح الفقيه أبى العباس أحمد بن موسى بن عيسى بن أبى الفتح البطرني الذى كان معتتيا بالعلم وروايته. (٣) كما اجتمع العبدري بالشيخ الصالح الفقيه أبى يعقوب يوسف بن إبراهيم ابن أحمد الجذامى المولود سنة ٦١٤هـ / ١٢١٧م وسمع منه العلم. (٤)

ويتضح أيضا الإسهام الأفريقى فى الثقافة الحفصية فى علماء اللغة العربية من الأدباء والنحاة الذين التقى بهم العبدري فى مدينتى تونس وباجة إذ التقى فى المدينة الثانية بالأديب النحوى أبى على الحسن بن محمد الطبلبي الذى كانت همته مقصورة على علوم اللغة العربية، ولذلك قام بجمع أكثر مؤلفاتها وقام بتحصيل مصنفاتها. (٥)

(١) العبدري : مصدر سابق، ٢٧٧.

(٢) المصدر سابق ، ص ٢٤٣.

عنه انظر ابن القاضى : درة الحجال، ج ٣ ص ٣٧٦.

السراج:الحلل السندسى فى الأخبار التونسية، تونس ١٩٧٠، ج ١، ق ٣، ص ٦٨٤-٦٨٥.

(٣) العبدري : مصدر سابق، ص ٢٧٥.

عنه انظر : ابن القاضى : مصدر سابق، ج ١ ص ٣٩، ٤٠.

(٤) العبدري : مصدر سابق، ص ٢٧١.

(٥) المصدر السابق، ص ٣٨.

وفى مدينة تونس التقى بالفقيه الأديب أبى عبد الله محمد بن عبد المعطى النفزى الذى شهر بأبن هريرة، وكان له حظ من الأدب والمشاركة فى فنون عديدة.(١)

والتقى بشيخ الأدباء أبى الحسين على بن إبراهيم التجانى الذى كان من بيت عريق فى العلم والأدب فهو الثانى عشر من الذين قاموا بالإقراء فى مسجد مدينة تونس. وهو بالجملة من خواص أهل العلم واحادهم.(٢)

والتقى العبدري فى مدينة القيروان بالمؤرخ أبى زيد عبد الرحمن بن محمد الدباغ (٦٠٥ - ٦٩٩ هـ / ١٢٠٨ - ١٢٩٩ م) وهو فقيه ومحدث وراو للعلم. وقد أنشأ العبدري على مؤلفه "معالم الإيمان" الذى يعتبر مصدراً وثيقاً فى التراجم والحياة الثقافية العامة فى القيروان.(٣).

الحالة الثقافية العامة فى مدن الدولة الحفصية كما سجلها العبدري :

يتبين لنا مما أشرنا إليه عن النقاء العبدري بهؤلاء العلماء سواء كانوا محليين أو وافدين من الأندلس أو عاتدين من المشرق أن بعض مدن الدولة الحفصية خاصة تونس كانت مركزاً من مراكز العلم والثقافة، رسم لها العبدري صورة صادقة تؤكد كآب التراجم والطبقات ويمكن تقسيم هذه المدن من حيث رقى الحالة العلمية أو تدنيها وانخفاض مستواها إلى ثلاث مجموعات هى :

(١) العبدري : مصدر سابق ، ص ٤٤.

(٢) المصدر السابق ، ص ٢٥٧.

الصفدى : الوافى بالوفيات، أستابول ١٩٤٩، ج ٢ ص ١٥، ١٦.

(٣) العبدري : مصدر سابق ، ص ٦٦، ٦٧.

وعنه انظر ابن القاضى : درة الحجال، ج ٣، ص ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧.

الصفدى : مصدر سابق ، فيسبادن ١٩٨٨، ج ١٨، ص ٢٦١.

المجموعة الأولى : وتتمثل في مدينة تونس حاضرة الدولة وقد أثنى

العبدري على ما وصلت إليه هذه المدينة من رقى وازدهار. فقد تعددت المعارف والعلوم وازدانت بالعلماء والأدباء ورواة العلم، ولذلك يقول مفاخراً بها: "في تونس لا تشد بها ضالة من العلم إلا وجدت بها ومامن فن من فنون العلم إلا وجدت بتونس به قائماً، ولا مورد من موارد المعارف إلا رأيت بها حوله واردا وقائماً، وبها من أهل الرواية والدراية عدد وافرحلوا الفخار بهم" (١).

وتتمثل المجموعة الثانية في مدن القيروان وباجة وبجاية وقسنطينة إلا أن العبدري يشير إلى تدنى الحالة العلمية في هذه المدن ويبحث مجداً فيها عن العلماء، لكنه لم يجد فيها من كبار العلماء إلا عدداً قليلاً (٢) كما يستخدم عبارات بليغة ليعبر بها عن حالة كل مدينة على حدة ففي القيروان يقول: "كسدت سوق المعارف بينهم" (٣) وفي مدينة بجاية يقول : "قد غاض بحر العلم الذي كان به حتى عاد وشلا وعفا رسمه حتى صار ظللاً" (٤).

أما المجموعة الثالثة فإنها تتمثل في مدن طرابلس وقابس والجزائر التي لم يجد فيها أى بصيص من نور العلم. ويعبر العبدري بجمل توضح أسفه على ضياع العلم فيها ففي طرابلس "إنها للجهل مأتم وما للعلم بها عرس" (٥). وفي قابس يقول "إن العلم عندهم ركدت ريحه والجهل لديهم لا يواسى جريحه" (٦) وفي الجزائر يقول أنه "لم يبق بها من هو من أهل العلم

(١) العبدري : مصدر سابق، ص ٣٩، ص ٤٢.

(٢) المصدر السابق، ص ٢٧، ص ٣٢، ص ٣٨، ص ٦٦.

(٣) المصدر السابق، ص ٦٤.

(٤) المصدر السابق، ص ٢٧.

(٥) المصدر السابق، ص ٧٦.

(٦) المصدر السابق، ص ٧٥.

محسوب، وإلى فن من فنون المعارف منسوب^(١).

وكما أبرزت رحلة العبدري المدن التي ازدهرت فيها الثقافة والعلم فإنها أيضاً أشارت إلى أماكن التعليم في هذه المدن.

الرحلة وأماكن التعليم :

أبرز العبدري في رحلته أماكن التعليم في مدن الدولة الحفصية التي مر بها والتي تتمثل في الكتاتيب والمدارس والمساجد ودور العلماء.

أما المكتب أو الكتاب فهو أحد معاهد التعليم الهامة فيه يتعلم الصبيان مبادئ القراءة والكتابة وحفظ القرآن الكريم وبعض الكتابات الدينية التي تسهل فهم العقيدة. فالشيخ أبو جعفر أحمد بن يوسف اللبلي، كانت له أرجوزة مسماه بالعقيدة كان يحفظها لصبيان المكتب في مدينة تونس حتى ينتفعوا بها^(٢). وكان يلقب من يعمل في المكتب لتعليم الصبيان بلقب المؤدب فقد لقب به الشيخ أبو العباس أحمد بن موسى بن عيسى البطرني^(٣).

وأوضح العبدري في رحلته الدور التعليمي الذي قامت به المساجد في مدن الدولة الحفصية التي مر بها. فقد كانت المساجد في هذه المدن كسائر

(١) العبدري : مصدر سابق، ص ٢٦.

(٢) المصدر السابق ، ص ٤٢.

(٣) المصدر السابق، ص ٢٧٥.

يمكن القول بأن طرق وأساليب التعليم لم تتغير منذ عهد ابن سحنون الذي دونها في القرن ٣هـ / ٩م في كتاب آداب المعلمين، وهو يتضمن بعض المسائل المتعلقة بالتربية مثل طريقة تعليم التلاميذ وأجر المؤدب وأيام العطلات، وختم القرآن جزئياً أو كلياً. ابن سحنون : آداب المعلمين، تحقيق حسن حسنى عبد الوهاب، تونس ١٩٣١.

مساجد بلدان العالم الإسلامى على رأس معاهد العلم والثقافة. وأدت هذه المساجد رسالتها على أتم وجه، والتقى فيها العبدى بالعديد من العلماء الذين درسوا هذه العلوم المختلفة منهم أبو القاسم بن حماد الحضرمى اللبى الذى كان رغم ضعف جسمه وكف بصره لا يتخلف عن المسجد ليلاً ولا نهاراً ولا يمل من إسماع العلم وتعليم وإقراء القرآن^(١).

كما كان الشيخ الأديب أبو الحسن على بن إبراهيم التجانى من أسرة عرف عنها اشتغالها بالعلم والأدب والتدريس، ولذلك ورث التدريس فى المسجد عن أبائه وقال فى مسجد إقرائه "أنا الثانى عشر مدرسا من أبائى على نسق كلهم قد قعدنا هنا للإقراء"^(٢) وهذا النص الذى ذكره العبدى يؤكد وجود أسر توارث أفرادها مهنة التدريس فى المساجد.

كما أشار العبدى أيضا إلى أن دور بعض العلماء قد أتخذت كمقر لإسماع العلم وإقرائه. ففى مدينة تونس كان العلامة أبو العباس أحمد بن محمد الغماز الخزرجى مواظبا لإسماع العلم بداره. وكان يبدأ التدريس من أول النهار حتى صلاة الظهر، ثم يستريح ويكمل التدريس من العصر إلى صلاة المغرب^(٣).

أما ما يخص المدارس فى مدن الدولة الحفصية التى مر بها العبدى فلم يقدم العبدى سوى إشارة واحدة عن وجود مدرسة فى مدينة طرابلس. وقد زارها العبدى وأشاد بروعة مبانيها وقال : "ما رأيت فى المغرب مثل

(١) العبدى : مصدر سابق، ص ٢٤٣.

(٢) المصدر السابق، ص ٢٥٧.

(٣) المصدر السابق ، ص ٢٤١.

مدرستها المذكورة^(١) لكنه يرى أن محاسنها مقصورة على الصورة دون العلم. وقد حضر بها العبدري، تدرّس الشيخ المسن القاضي الخطيب أبو محمد عبد الله وقال عنه " ليس له رواية"^(٢).

ومما يدعو للدهشة أن العبدري قد أغفل ذكر مدرستين في مدينة تونس، وهو الذي يتسم بالصدق والدقة في النقل، كما كان دائم البحث والسؤال عن الحالة العلمية في كل مدينة حل بها^(٣) ولكننا نستطيع أن نقرر بما توافر لنا من مصادر، أن المدارس قد أنشئت في تونس منذ فجر قيام الدولة الحفصية، وحرص على إنشائها أمراء وأميرات البيت الحفصي. فهم أول من أخذ عن المشرق فكرة إنشاء المدارس الحكومية في بلاد المغرب^(٤).

وأول مدرسة أنشئت في تونس هي المدرسة الشماعية التي أقامها مؤسس الدولة أبو زكريا بطريق سوق الشماعين^(٥) وذلك سنة ٦٢٩هـ / ٩١ - ١٢٩٢م^(٦) ولا يمكن القول بأن العبدري لم يذكرها في رحلته لخراب عمارتها وعدم قيامها بدورها التعليمي، لأن الرحالة البلوي قد زارها سنة ٧٢٦هـ / ١٣٧٥م، في رحلة ذهابه إلى الحج، واجتمع فيها بأخوانه من الطلبة

(١) العبدري : مصدر سابق ، ص ٧٧.

(٢) المصدر السابق والصفحة.

(٣) المصدر السابق، ص ٢٦، ص ٢٦٤، ص ٢٣٩، ص ٢٤٠.

(4) Brunschvig: Quelques Remorques Historiques sur les medersas de Tunisie, Revue Tunnisienne, Tunis 1931, P. 270.

(٥) ابن الشماخ : مصدر سابق ، ص ٥٦.

ابن أبي دينار : مصدر سابق ، ص ١٣٥.

ابن أبي الضياف، مصدر سابق ، ج ١ ص ١٥٧.

(٦) ابن الشماخ : مصدر سابق، ص ٥٦.

والمدرسين^(١). كما أشار العمرى فى موسوعته إلى وجودها^(٢).
واقترنت الأميرة عطف - أم الحاكم أبو محمد المستنصر بن المولى أبى
زكريا (٦٤٧ - ٦٧٥ هـ / ١٢٤٩ - ١٢٧٧م) بسنة الأمير أبى زكريا الأول
حين أمرت ببناء جامع التوفيق والمدرسة التوفيقية^(٣).
وقامت المدارس الحفصية بتدريس كتب الأصول "أصول الدين وأصول
الفقه" بالإضافة إلى كتب الفقه المالكي "علم الفروع"^(٤) وهذا يخالف ما ذهب
إليه برونشفيك من أن المدارس التونسية خلفت دور الحديث التى أنشأها
الموحدون والتى كانت مخصصة لدراسة الحديث ومذهب ابن تومرت^(٥).
وهكذا كان ظهور المدارس الحفصية بالإضافة إلى أمكنة التعليم
الأخرى ذات أثر كبير فى ازدهار الحياة الثقافية فى المدن التى مر بها
العبدري خاصة مدينة تونس.

(١) انظر : الطاهر بن محمد المعمورى : محقق كتاب الأدلة البينة النورانية
لابن الشماخ، ص ٥٦.

(٢) مسالك الأبصار فى ممالك الأمصار، مخطوطة، ج ٤، ورقة ٥٤.

(٣) ابن الشماخ : مصدر سابق ، ص ٦٣.

ابن أبى دينار : مصدر سابق ، ص ١٣٤.

(4) Bel: La religion musulmane en Berberie, Tome 1, Paris 1938, pp.
278, 279, 280.

(5) Quelques Remorques Historiques sur les Medersas de Tunisie, p.275.

نختلف مع رأى برونشفيك لأن أمراء الدولة الحفصية اتبعوا سياسة دينية مرنة فلم
يقفوا أبداً فى وجه المذهب المالكي بسبب تعلق تسم كبير من رعايا الدولة بالمذهب المالكي
كما حدث فى عهد المهدي بن تومرت. والخلفاء الموحدين الأوائل. فقد كانت كتب الفقه
المالكي تدرس علناً، وتولى الفقهاء المالكيون مناصب الفتوى والقضاء، عز المذهب
المالكي فى الدولة الحفصية انظر، ص ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣.

الكتب التى درست فى أمكنة التعليم :

قرأ العبدى العديد من المؤلفات العلمية على يد من تلقى بهم من العلماء خلال مروره بأراضى الدولة الحفصية فى رحلة الذهاب والعودة وتلقى هذه المؤلفات الضوء على الكتب التى شاعت دراستها فى أمكنة التعليم المتعددة التى أشرنا إليها من قبل. وقد أقتصرت هذه المؤلفات على العلوم الشرعية وعلوم اللغة العربية.

أولاً : العلوم الشرعية :

١ - علم القراءات :

اهتم المسلمون بهذا العلم لمعرفة كيفية النطق بألفاظ القرآن الكريم وتفيد الرحلة العبدية أن كتاب "التيسير" للإمام أبى عمرو الدانى^(١)، كان من الكتب التى يعتمد عليها فى معرفة القراءات^(٢)، وأنه كان للإمام أبى عمرو كتاب آخر فى القراءات بعنوان "المحتوى على الشواذ من القراءات"^(٣).

كما ذاع صيت قصيدة الشيخ أبى القاسم محمد بن فيرة الرعينى الشاطبى^(٤) (٥٣٨ - ٥٩٠ هـ / ١١٤٤ - ١١٩٤) فى القراءات فقد نظم القواعد الواردة فى كتاب التيسير واختصرها فى قصيدته المعروفة والتى

(١) هو أبو عمرو عثمان بن سعيد بن عثمان الدانى ٣٧١ - ٤٤٤ هـ / ٩٨١ - ١٠٥٣ م كان له اهتمام بسائر العلوم عموماً والقراءات خصوصاً وبلغ الغاية فيها.

انظر: العماد الحنبلى : مصدر سابق ، ج٣ ، ص ٢٧٢.

(٢) العبدى : مصدر سابق ، ص ٢٧ ، ٤٣ ، ٢٤١ ، ٢٤٤.

(٣) المصدر السابق ، ص ٢٧٦.

(٤) عن أبى القاسم محمد بن فيرة الرعينى الشاطبى.

انظر: العماد الحنبلى : مصدر سابق ج٤ ، ص ٣٠١ ، ٣٠٢.

تسمى بالشاطبية^(١)، فسهل على الناس استذكارها وحفظها، وعدتها ألف ومائة وثلاثة وسبعون بيتاً^(٢). أن الشاطبي نظم هذه القصيدة لأهل مصر^(٣).

٢ - علم رسم الصحف :

هو العلم الذى يبحث فى أوضاع حروف القرآن الكريم فى المصحف ورسومه الخطية^(٤) ومن أشهر هذه الكتب فى هذا العلم كتاب "المقنع" لأبى عمرو الدانى. وقد قرأ العبدى هذا الكتاب على العديد من العلماء فى بجاية وتونس.^(٥)

٣ - علم الحديث :

اطلع العبدى فى رحلته على العديد من كتب الصحاح التى تتناول أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى من أصول التشريع الإسلامى، منها كتاب "صحيح مسلم (ت ٢٦١هـ / ٨٧٥ م)^(٦) وكتاب صحيح البخارى^(٧) وجامعه^(٨) (ت ٣٦٩هـ / ٩٧٠ م) وكتاب "جامع الترمذى"^(٩)

(١) العبدى : مصدر سابق، ٢٧، ٤٣، ٢٦٥.

(٢) بالثنيا : تاريخ الفكر الأندلسى، ص ٤٠٦.

(٣) العبدى : مصدر سابق ، ص ٢٧.

(٤) ابن خلدون : المقدمة، دار البيان بيروت ١٩٦٨، ص ٤٣٨.

(٥) العبدى : مصدر سابق، صفحات ٢٧، ٤٣، ٢٤١، ٢٤٤.

(٦) المصدر السابق، صفحات ٤٣، ٦٧، ٢٤١.

(٧) المصدر السابق ، ص ٦٧، ٢٧١.

(٨) المصدر السابق، صفحات ٤٣، ٢٤٠، ٢٤٣.

(٩) مصدر السابق، ص ٢٤١.

(ت ٢٧٨هـ / ٨٩٢ م) وسنن أبي داود (ت ٢٧٤هـ / ٨٨٨ م) (١) وسنن الدار كطني (٣٨٥هـ / ٩٩٥ م) (٢) وقرأ العبدري كتاب "المصاييح" للإمام حسين بن مسعود الشافعي (ت ٥١٦هـ / ١١٢١ م) (٣) وعدد أحاديثه أربعة آلاف وسبعمائة وتسعة عشر حديثاً (٤) وكتاب "المغنى في علم الحديث" للحافظ زين الدين عمر بن زيد بن بدر بن سعيد الموصلي الحنفي (٥) وكتاب ابن الطيلسان (٥٧٥ - ٦٤٢هـ / ١١٧٩ - ١٢٤٤ م) في الحديث بعنوان "الوعد والإيجاز" (٦) و"كتاب الأربعين حديثاً في فضل الحج" لابن مسدي (٧) ، وكتاب في "حصر الضعيف من الحديث" تأليف أبي حفص عمر بن بدر الحنفي (٨).

(١) العبدري : مصدر سابق ، ص ٢٤١.

(٢) المصدر السابق ، ص ٢٧١.

عن الدار كطني انظر : طبقات الشافعية ، ج ٢ ، ص ١٣١ - ١٣٢ .

(٣) العبدري : مصدر سابق ، ص ٢٧٧.

(٤) حاجي خليفة: كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، استقابول ١٩٤٣،

ج ٢، ص ١٦٩٧، ١٦٩٨.

(٥) العبدري : مصدر سابق، ص ٢٤٥.

حاجي خليفة: مرجع سابق، ج ٢ ص ١٧٥.

(٦) العبدري : مصدر سابق، ص ٢٧١.

(٧) المصدر السابق، ص ٢٤٥.

ابن مسدي هو أبو المكارم جمال الدين مسدي المهلبى الأزدى الأندلسى شيخ السنة

٥٩٨ - ٦٦٣هـ / ١٢٠١ - ١٢٦٤م.

انظر المقرئ : مصدر سابق ، ج ٢، ص ٥٩٤ ، ٥٩٥.

(٨) العبدري : مصدر سابق ، ص ٢٤٥.

أبو حفص عمر بن بدر الحنفي الموصلي ت ٦٢٢هـ / ١٢٢٤م بدمشق حدث عن

ابن كليب وجماعة انظر : العماد الحنبلي : مصدر سابق ، ج ٥، ص ١٠١.

وكتاب "الأربعين المسلسلة" لأبي الحسن بن المفضل المقدسي^(١). "والأحاديث الأربعين في عموم رحمة الله لسائر المؤمنين للدباغ"^(٢).

٤ - كتب الفقه والعبادات :

يعتبر كتاب "موطأ الإمام مالك بن أنس"^(٣) رواية يحيى بن يحيى من أهم كتب الفقه التي قرأها العبدري في رحلته^(٤) وبالإضافة إلى هذا الكتاب فقد قرأ كتاب "الأعلام بقواعد الإسلام" للقاضي أبي الفضل عياض بن موسى^(٥) واطلع أيضاً على كتاب "فضل قيام الليل وفضل تلاوة القرآن" للإمام أبي بكر الآجري^(٦) وكتاب "الشبهات"^(٧) والقربة إلى رب العالمين

(١) العبدري : مصدر سابق، ص ٢٧٥.

(٢) العبدري : مصدر سابق، ص ٦٨.

عن الدباغ : انظر ترجمته عند العبدري ص ٦٦ إلى ٦٨.

(٣) مالك بن أنس هو عبد الله مالك بن أنس بن أبي عامر ت ٩٧ هـ / ٧٧٥ م ألف الموطأ وهو ليس من كتب الحديث بل من كتب الفقه، والرواية المشهورة رواية يحيى بن يحيى ت ٢٣٤ هـ / ٨٤٨ م.

انظر بروكلمان : تاريخ الأدب العربي، ج ٣، ص ٢٧٥.

(٤) العبدري : مصدر سابق، انظر صفحات ٢٧، ٣٢، ٤٢، ٢٤١، ٢٧١.

(٥) المصدر السابق ص ٢٤٥.

القاضي عياض هو أبو الفضل عياض بن موسى (٤٧٦ - ٥٤٤ هـ / ١٠٨٣ - ١١٤٩ م) امتاز بعلم واسع بالتاريخ وانشاب العرب وفي النحو والفقه والحديث.

المقرى : مصدر سابق، ج ١ ص ٣٥٨.

(٦) العبدري : مصدر سابق، ص ٢٨.

الآجري هو أبو محمد بن عبد الله الآجري البغدادي، له مصنفات في علم الحديث. ت. ٣٦٠ هـ / ٩٧٠ م عنه انظر العماد الحنبلي : مصدر سابق، ج ٣، ص ٣٠٥.

(٧) العبدري : مصدر سابق، ص ٢٧٧.

فى فضل الصلاة على سيد المرسلين" لمؤلفيهما أبى القاسم بن بشكوال (١).
وكتاب "التسييح الموجز" للفتية الخطيب العالم أبى الحسن سهل بن مالك. (٢)

٥ - كتب السيرة النبوية :

من كتب السيرة التى اطلع عليها العبدى أثناء مروره بمدن الدولة
الحفصية كتاب "الشمائى" للترمذى وهو فى وصف خلق النبى وخلقته. (٣)
وكتاب "مختصر السيرة" لأبى الحسين أحمد بن فارس بن زكريا اللغوى. (٤)

٦ - كتب التصوف :

اطلع العبدى أثناء مروره فى الدولة الحفصية على أهم كتب التصوف
التي ذاع صيتها فى المشرق الإسلامى. منها كتاب "عوارف المعارف" للإمام
أبى حفص السهروردى. (٥) وكتاب "مختصر حلية الأولياء" للحافظ أبى

(١) المصدر السابق، ص ٢٧٧.

أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن بشكوال (٤٩٤ - ٥٧٨هـ / ١١٠٠ - ١١٨٢ م) كان تلميذاً لابن رشد ألف خمسين تأليفاً فى أنواع مختلفة.

انظر العماد الحنبلى، مصدر سابق ج ٤، ص ٢٦٠ - ٢٦٢.

(٢) العبدى : مصدر سابق، ٢٧١.

(٣) المصدر السابق ص ٢٨، ٤٣.

(٤) المصدر السابق، ص ٢٤٥.

أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا اللغوى المتوفى سنة (٣٩٠هـ / ١٠٠٠م)
كان أماماً فى علوم شتى خصوصاً اللغة فقد أتقنها انظر : ابن خلكان : وفيات الأعيان،
بيروت ١٩٧٠، ج ١، ص ١١٨، ١٢٠.

(٥) العبدى : مصدر سابق، ٢٤٤.

نعيم. (١) وبالإضافة إلى هذين الكتابين فقد قرأ كتاب "مفاوضة القلب العليل" على طريقة أبي العلاء المعري في ملتقى السبيل للعلامة أبي العباس بن الغماز (٢).

ثانيا : كتب اللغة العربية التي قرأها العبدري أثناء مروره في مدن الدولة الحفصية :

١ - النحو :

قرأ العبدري كتاب "المقرب في النحو" للشيخ الأستاذ النحوي أبي الحسن علي بن مؤمن بن محمد بن علي بن منظور بن عصفور الحضرمي الأشبيلي (٥٩٧-٦٦٩هـ / ١٢٠٠ - ١٢٧٠م) (٣) وقرأ كتاب "شرح الفصيح

- السهروردي هو شهاب الدين أبو حفص عمر بن محمد الشافعي (٥٣٩ - ٦٣٢هـ / ١١٤٤ - ١٢٣٤م).

انظر : العماد الحنبلي : مصدر سابق ، ج٥ ، ص ١٥٣ - ١٥٤.

(١) العبدري : مصدر سابق ، ص ٢٧٧.

الحافظ أبي نعيم هو أحمد بن عبد الله بن أحمد الشافعي ت ٤٣٠هـ / ١٠٣٧م تفرّد بعلو الإسناد مع الحفظ والأستيجاز من الحديث وفنونه.

العماد الحنبلي : مصدر سابق ، ج٣ ، ص ٢٤٥.

(٢) العبدري : مصدر سابق ، ص ٢٤١.

عن أبي العباس الغماز انظر ترجمته بالرحلة المغربية ، ص ٢٤٠ ، ٢٤١.

(٣) العبدري : مصدر سابق ، ص ٣٨.

عن أبي الحسن علي بن مؤمن بن عصفور الحضرمي الأشبيلي انظر :

العماد الحنبلي : مصدر سابق ، ج٥ ، ص ٣٣٠ ، ٣٣١.

لثعلب" (١) وشارحه هو الأستاذ النحوى الفاضل أبو جعفر اللبلى. (٢) واطلع على كتاب "شرح الجمل" للزجاجي (٣) و"كتاب سيبويه" (٤) ومن الكتابات الأدبية التى اطلع عليها العبدري "مقامات الحريري" (٥) و"المقامات الروحية" لمنشئها أبى بكر بن عياض القرطبي (٦).

-
- (١) ثعلب هو علامة الأدب شيخ اللغة العربية أبو العباس أحمد بن يحيى (٢٠٠ - ٢٩١ هـ / ٨١٥ - ٩٠٤م) وفى الفصح ب ضبط صيغ ألفاظ مشكوك فيها مع تفسيرها انظر: العماد الحنبلى : مصدر سابق، ج٢، ص٢٠٧.
- بروكلمان : تاريخ الأدب العربى ، ج٢، ص٢١٠ - ٢١١.
- (٢) أبو جعفر اللبلى: انظر ترجمته بالرحلة المغربية ص٤٣، ٤٤.
- (٣) العبدري : مصدر سابق ، ص٣٨.
- الزجاجى هو أبو إسحاق إبراهيم بن السرى بن سهل الزجاج ت ٣١١ هـ / ٩٢٣م وقيل ٣١٦ هـ / ٩٢٨م عنه انظر: العماد الحنبلى : مصدر سابق ، ج٢، ص٢٧٧.
- (٤) العبدري : مصدر سابق، ص٢٧٦.
- سيبويه هو أبو بشر عمرو بن عثمان المتوفى سنة ١٨٠ هـ / ٧٩٦م كان أعلم المتقدمين والمتأخرين بالنحو
- انظر : ابن خلكان : مصدر سابق ، ج٣، ص٤٦٣، ٤٦٥.
- (٥) العبدري : مصدر سابق ، ص٢٥٧.
- الحريرى هو أبو على محمد قاسم بن الحريرى البصرى ٤٤٦ - ٥١٥ هـ / ١٠٥٤ - ١١٢٢م كتابه من أوسع كتب الأدب العربى ذيو عاً فى العالم الإسلامى انظر : العماد الحنبلى : مصدر سابق ، ج٤ ، ص٥٠.
- حاجى خليفة : كشف الظنون، ج٢، ص١٧٨٧ إلى ١٧٩٠.
- (٦) العبدري : مصدر سابق ، ص٢٥٧.

١ - النقول الشعرية :

ومما تمتاز به رحلة العبدري أنها تحتوى على نقول شعرية كثيرة من إنتاج الأدباء والعلماء الذين التقى بهم، أو ممن أنشدوه آياه من إنتاج معاصريهم أو غيرهم. (١) وقد أثبت العبدري هذه النقول بعد أن قرأها. ومن النصوص الشعرية الكاملة التى أوردها فى رحلته قصيدة رحلة ابن الفكون" الذى نظم فيها وصف المراحل من بلده قسنطينة إلى مدينة مراكش حين قصدها للإقامة فيها. (٢) وأتبع العبدري القصيدة بنقد ينم عن تعمقه فى اللغة وعن سعة اطلاعه. (٣)

كما قيد العبدري فى رحلته "القصيدة الشقراطيسية" (٤) للشيخ الفقيه الصالح أبى زكريا يحيى بن على الشقراطسى التوزرى المتوفى سنة ٤٦٦هـ / ١٠٧٤م (٥). وتحتوى على مائة وثلاثة وثلاثين بيتاً (٦) وهى فى مدح الرسول صلى الله عليه وسلم وقد أثنى العبدري على هذه القصيدة بعبارات بليغة (٧).

(١) العبدري : مصدر سابق، ص ٣٣ ، ٣٤ .

(٢) انظر القصيدة بالرحلة صفحات ٣٤ ، ٣٥ .

(٣) العبدري : مصدر سابق ، صفحات ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧ .

(٤) شقراطس مدينة تقع فى اقليم الجريد ، انظر :

العمرى : مسالك الأبصار فى ممالك الأمصار، مخطوط، ج٤ ، ورقة ٦٨ .

(٥) الشقراطسى هو أبو عبد الله الشقراطسى ت ٤٦٦هـ / ١٠٧٤م من أبناء توزر .

أقرأ العلم ببلدة كان له الباع فى العلوم الدينية وفى فنون الأدب انشد قصيدته بالمدينة المنورة .

انظر : حسن حسنى عبد الوهاب : مجمل تاريخ الأدب التونسى، تونس بدون تاريخ، ص ١٦٣ .

(٦) انظر القصيدة بالرحلة صفحات ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ .

(٧) العبدري : مصدر سابق ، ٤٩ ، ٥٠ .

كما سجل العبدري في رحلته قصيدة الشيخ الأديب الأوحى أبي الحسن حازم بن محمد بن حازم الأندلسي القرطاجي "في مدح المصطفى صلى الله عليه وسلم والتي أجاد فيها وأبدع. ولذلك قال العبدري عنها أنها : "مما ينبغي أن يقيد ولا يهمل" (١)

كما قيد تخميس (٢) القصيدة المشهورة لابن الفضل بن النحوى (٣) المسماة "المنفرجة" (٤) ومخمسها أبى عبد الله المصرى وأتبع العبدري التخميس بدراسة نقدية يقول فيها أن هذا التخميس "مقال وليس لبعض أقسامه بالبيت اتصال" (٥)

ثالثاً : كتب في التربية والتعليم :

اطلع العبدري على كتاب "رياض المتعلمين" للحافظ أبى نعيم (٦).

(١) العبدري : مصدر سابق ، ص ٢٥٨ ، إلى ٢٦١ .

وتتألف من ثمانين بيتاً .

(٢) التخميس : الخمس من الشعر ما كان على خمسة أجزاء وليس ذلك فى وضع العروض، وقال أبو إسحاق إذا اختلطت القوافى فهو الخمس وشئ خمس أى له خمسة أركان انظر :

ابن منظور : لسان العرب، مطبعة دار المعارف، القاهرة بدون تاريخ، مادة خمس، ج ٢، ص ١٣٦٢ .

(٣) ابن الفضل بن النحوى هو يوسف بن محمد بن يوسف التوزرى ت ٥١٣ هـ / ١١١٩ م وهو من كبار العلماء ممن قصر حياته على نشر العلم وتدوينه وله مؤلفات جليلة. حسن حسنى عبد الوهاب : مجمل الأدب التونسى، ص ١٣٣ .

(٤) العبدري : مصدر سابق ، ص ٥٣ ، إلى ٥٩ .

(٥) المصدر السابق، ص ٥٩ .

(٦) المصدر السابق، ٢٨ ، ٢٥٧ .

رابعاً : كتب فى التاريخ والطبقات :

قرأ العبدى أثناء مروره بمدن الدولة الفصية من كتب التاريخ والطبقات كتاب "صلة لابن بشكوال" (١) وكتاب "الإكتفاء فى مغازى المصطفى ومغازى الثلاثة الخلفاء" (٢) وقرأ كتاب "درر السمط فى خير السبط لأبى عبد الله القضاعى، وهو جزء واحد وضعه فى مقتل الحسين رضى الله عنه (٣).

واطلع على كتاب "معالم الإيمان وروضات الرضوان فى مناقب المشهورين من صلحاء القيروان" للمؤرخ ابن الدباغ (٤) وكتاب "وفيات المشاهير من أهل كل فن" لأبى عبد الله محمد بن عبد المعطى النفزى (٥) وقد منح العلماء الذين التقى بهم العبدى فى أماكن التعليم المختلفة الأجازات العلمية لطلاب العلم سواء كانوا من أهلها أو المارين بها مثل العبدى.

(١) العبدى : مصدر سابق، ص ٢٥٢.

(٢) المصدر السابق، ص ٢٤١ .

مؤلف كتاب الإكتفاء هو الحافظ أبو الربيع سليمان بن موسى الكلاعى ت ٦٣٤هـ / ١٢٣٦م. انظر :

حاجى خليفة : كشف الظنون ، ج ١ ، ١٤١.

(٣) العبدى : المصدر السابق ، ص ٢٧١ ، ٢٧٩.

أبو عبد الله القضاعى هو محمد بن سلامة بن جعفر المصرى الفقيه الشافعى ت ٤٥٤هـ / ١٠٦٢م كان متقناً فى عدة علوم ، انظر: العماد الحنبلى: مصدر سابق ، ج ٣، ص ٢٩٣.

(٤) العبدى : مصدر سابق، ص ٦٧.

(٥) لمصدر السابق، ص ٤٤.

أبو عبد المعطى النفزى : انظر ترجمته بالرحلة ص ٤٤.

الأجازات العلمية :

فقد حصل العبدري من خلال لقائه بالعلماء الذين درس عليهم على العديد من الأجازات العلمية^(١) التي كان يحرص عليها العالم لضمان انتشار علمه سليماً صحيحاً خالياً من التحريف والخطأ بقدر الإمكان، ويحرص عليها أيضاً المتعلم لينال علماً مضبوطاً لا شك في نسبته إلى صاحبه، وليثبت انتماءه إلى عالم موثوق فيه. ومن ثم كانت الأجازات عملاً شخصياً بحثاً من اختصاص الأستاذ وحده ولا صلة له بالمؤسسات التعليمية^(٢).

وتمنح الأجازات بعد قراءة العلم أو سماعه على يد شيخ أو عالم أو فقيه أو أديب، ويدون في الأجازة كل ما سمعه الطالب من العالم. وكان يكتبها الأخير بخط يده وتفيد سماع الطالب العلم في الكتب التي سمعها أو قرأها وتفهيم لها حتى تصح له الرواية^(٣). فقد أجاز أبو محمد عبد الله بن محمد ابن هارون الطائي القرطبي العبدري بعد أن قرأ عليه الموطأ برواية يحيى بن يحيى، وكتاب التيسير للإمام أبي عمرو المقرئ، ونصوصاً من صحيح مسلم^(٤).

وتنتج الأجازة التي يحصل عليها الدارس من شيخه ممارسة مهنة التدريس، فهي أذن له بدواية العلم الذي تلقاه من شيخه^(٥).

ويجوز أن تتعدد الأجازات، ما دام الطالب يأخذ العلم عن عدد من الأساتذة العلماء فقد حصل العبدري في رحلته على أجازات عديدة من العلماء

(١) الرحلة المغربية ، ص ٤٣.

(٢) محمد عبد الرحمن غنيمه : تاريخ الجامعات الإسلامية ، ص ١٢٢-١٢٧م.

(٣) العبدري : مصدر سابق ص ٤٣ - ٤٤ ، ص ٢٢٧ ، ص ٢٤٤.

(٤) المصدر السابق، ص ٤٣.

(٥) المصدر السابق، ص ٣٠ ، ٤٤ ، ٢٢٧.

والأدباء والفقهاء الذين التقى بهم. (١)

وتوضح الرحالة المغربية للعبدري أن الأجازة كانت تمنح لمن لم يحضر مجالس إسماع العلم أو إقرائه على من يقوم بروايته من العلماء. على أساس أن يقوم من حضر سماع العلم برواية ما سمعه على من لم يحضر مجلس العلم، ويشترط موافقة العالم على ذلك، وهذا ما حدث مع العبدري الذى كان يأخذ الأجازة من العلماء له ولابنه محمد الذى لم يسافر معه فى رحلة الحج. (٢) فقد أجاز العبدري وابنه محمد كل من أبى جعفر أحمد الفهرى اللبلى (٣) والمؤرخ أبى زيد الدباغ. (٤)

وهذا النشاط العلمى الذى يبرز من خلال ما عرضناه له حتى الآن يبين أن سوق الكتب ونسخها كانت رائجة، مما أدى إلى ظهور مكتبات فى بعض مدن الدولة الحفصية التى مر بها العبدري.

(١) الرحلة المغربية، ص ٤٣، ٤٤، ٦٧، ٢٤٤، ٢٥٢، ٢٥٦، ٢٦٥.

(٢) المصدر السابق صفحات ٤٣، ٤٤، ٦٧.

يرى كراتشوفسكى إن الابن كان يرافق أباه فى الرحلة .

انظر : تاريخ الأدب الجغرافى، ج ١، ص ٢٦٧ لكن بالرجوع إلى الرحلة يتبين خطأ هذا رأى إذ بعث العبدري إلى ابنه وهو فى طريقه إلى القيروان بقصيدته كما كان يحرص على الحصول على الأجازة لابنه الغائب.

انظر : العبدري : مصدر سابق ، صفحات من ٧٢ ، ٧٤.

(٣) المصدر السابق ، ص ٤٤.

(٤) 'مصدر السابق، ص ٦٧.

المكتبات فى الدولة الحفصية :

كما تلقى الكتب التى قرأها العبدى خلال لقائه مع العلماء الذين التقى بهم أثناء اجتيازه أراضى الدولة الحفصية، الضوء على وجود هذه المكتبات خاصة لدى هؤلاء العلماء فقد كانت هناك سوق رائجة لشراء الكتب. فقد اشترى العبدى فى مدينة تونس بعد عودته من أداء فريضة الحج كتاب جامع البخارى (١). والسؤال الذى يطرح نفسه هل وجدت مكتبات عامة؟

أشار العبدى فى رحلته لمكتبة جامع القيروان التى زارها واطلع على محتوياتها ووجد بها مصاحف كثيرة مكتوبة بخط مشرقى ومنها من كتب بالذهب وقد ضمت هذه المكتبة أيضا كتب محبوسة "محبسة" قديمة التاريخ من عهد سحنون وقبله، منها موطأ ابن قاسم وغيره. كما رأى بها مصحفاً كاملاً غير منقوط ولا مشكول، وخطه مشرقى، وطوله شبران ونصف فى عرض شبر ونصف وذكروا له أنه المصحف الذى بعثه الخليفة عثمان بن عفان رضى الله عنه إلى المغرب، وأنه بخط عبد الله بن عمر رضى الله عنه (٢). وبالإضافة إلى جامع القيروان انتشرت المكتبات فى المساجد الأخرى فى أنحاء الدولة وقامت بدور هام فى نشر العلوم والمعارف لدى جمهور كبير من الطلاب والعلماء (٣).

كما أسس أول أمراء الدولة الحفصية الأمير أبو زكريا مكتبة ضخمة ضمت من كتب العلم ستة وثلاثين ألف مجلد (٤) لم يشر إليها العبدى فى

(١) العبدى : مصدر سابق، ص ٢٤٠.

(٢) الرحلة المغربية، ص ٦٥.

(3) Brunschvig: La Berberie Orientale, Tome 2, P. 367.

(٤) ابن الشماخ : مصدر سابق، ص ٥٧.

ابن أبى دينار : مصدر سابق، ص ١٣٥.

رحلته. كما كان هناك موظف يتولى النظر فى أمر "خزانة الكتب" (١) وهكذا وجه أمراء الدولة الحفصية عنايتهم لجمع الكتب وفتحوا أبواب خزانها الثمينة للخاصة والعامة وجمعوا عددا وافرا من المخطوطات فى شتى الموضوعات وخصصوا لها جناحا منفرداً من مباني القسبة كان يقصدها الباحثون والطلاب من كل حدب وصوب. (٢)

المذهب المالكى :

اعتبرت الدولة الحفصية وريثة لدولة الموحدين فى تونس خاصة وأن أبا حفص عمر بن يحيى جد الملوك الحفصيين كان أحد المشيدين لأركان الدولة الموحدية، كما كان شديد الإخلاص للدعوة الموحدية التى تركزت على دراسة الأصولين "أصول الدين، وأصول الفقه"، وفرض كتب ومبادئ المهدى فى كل مكان، ومنع تدريس كتب الفقه المالكى. والسؤال الذى يطرح نفسه هل حافظت الدولة على السياسة الدينية للدولة الموحدية أم غاد المذهب المالكى إلى احتلال مكانته السابقة كمذهب لرعايا الدولة؟ (٣)

فى ضوء رحلة العبدى يتضح أن حكام الدولة الحفصية اتبعوا سياسة دينية مرنة فلم يقفوا أبداً فى وجه المذهب المالكى منع اعتبار أنفسهم ورثه لدولة الموحدين. وهذا الموقف الذى اتخذه هؤلاء الحكام يرجع لتعلق أغلب رعايا الدولة الحفصية بالمذهب المالكى الذى لم تستطع السياسة الدينية الموحدية القضاء عليه (٤) إذ تسجل مشاهدات العبدى وجود فقهاء من أتباع

(١) التجانى: رحلته، قدم لها حسن حسنى عبد الوهاب، تونس، ١٩٥٨ ص ٢٧٦.

(٢) حسن حسنى عبد الوهاب: ورقات عن الحضارة العربية، ص ٢٣.

(٣) عن الدعوة الموحدية انظر: المهدى بن تومرت: أعز ما يطلب، الجزائر

١٩٠٣، ص ٥ إلى ٢٥.

مذهب مالك كانوا يدرسون كتب الفروع طبقاً لما كتبه فقهاء المالكية وكان الكتاب الأساسى فى التعليم هو كتاب موطأ الإمام مالك.(١)

ويؤكد الغبريني مشاهدات العبدري. فهو يذكر العديد من التراجم لمشاهير علماء بجاية - عاصمة القسم الغربى للدولة الحفصية - الذين قاموا بتدريس الفقه طبقاً لمذهب مالك.(٢) بل أن الغبريني (ت ٧١٤هـ / ١٣١٥ م) يذكر شيوخه فنرى منهم شيوخاً درسوا الفقه طبقاً لكتاب مذهب مالك.(٣)

ولم يكتف الحفصيون بإفساح المجال لهذا التطور، بل نشأ بينهم وبين الفقهاء المالكيين تعاون حقيقى، لدرجة أن هؤلاء الفقهاء سيطروا على كافة المؤسسات الدينية الرسمية وتولوا مناصب الفتيا والقضاء(٤) فتولى أبو القاسم

(١) العلماء الذين درسوا الفروع كما جاء فى الرحلة المغربية هم :

أبو عبد الله بن محمد بن صالح بن أحمد الكنانى الشاطبى . انظر ص ٢٧.

الشيخ أبو على حسن بن بلقاسم بن باديس القسنطينى. انظر ص ٣٣.

أبو محمد عبد الله بن محمد بن هارون الطائى القرطبى. انظر ص ٤٢.

أبو جعفر أحمد بن يوسف الفهرى اللبلى . انظر ص ٤٣.

أبو العباس أحمد بن محمد الغماز، انظر ص ٢٤١.

أبو يعقوب يوسف بن إبراهيم بن أحمد بن عقاب الجذامى . انظر ص ٢٧١ .

(٢) عنوان الدراية فى من عرف من العلماء بالمائة السابعة ببجاية، صفحات ٩٣،

٩٩، ٢٢١، ٢٦٦.

(٣) المصدر السابق، ص ٣٥٥، ٣٥٨.

(4) Brunschvig: La Berberie, Tome 2, PP. 291 - 292.

هادى روجر : المجتمع فى المغرب بعد زوال الموحدىين، موسوعة اليونسكو

تاريخ أفريقيا العام، م ٤، ص ١١٩.

ابن أبى بكر اليمنى الشهير بابن زيتون المالكى المذهب منصب الفتيا(١) والقضاء فى حاضرة أفريقية إلى أن مات.(٢)

كما تولى أبو العباس أحمد بن محمد الغماز المالكى المذهب (ت ٦٩٣هـ / ١٢٩٤م) منصب القضاء ببجاية، وتولى إقامة صلاة الفريضة بجامعها الأعظم ثم استدعى لحاضرة أفريقية وقدم للقضاء.(٣)

وتمدنا المصادر التاريخية الأخرى بأسماء العديد من الفقهاء المالكيين الذين شغلوا مناصب دينية فى الدولة الحفصية مثل أبى عبد الله محمد بن صالح بن أحمد الكنانى الذى تولى ببجاية خطة العدالة ثم تولى النظر فى الأنكحة نائباً عن قضائها. كما تولى إقامة الفريضة والخطبة بجامعها الأعظم ما ينيف عن ثلاثين عاماً.(٤) ومثل أبى عبد الله محمد بن عبد الرحمن الشاطبى (ت ٦٩١هـ / ١٢٩٢م) الذى تولى قضاء حاضرة أفريقية(٥) والفقهاء أبى عبد الله بن محمد بن يعقوب (ت ٦٩١هـ / ١٢٩٢م) الذى تولى قضاء الجماعة فى تونس.(٦)

(١) العبدري : مصدر سابق ، ص ٢٥٦ ، الزركشى : مصدر سابق، ص ٥٣ .

أحمد بابا : نيل الابتهاج، ص ٣٦٢ .

(٢) الغبريني : مصدر سابق ص ٩٧ ، ٩٨ .

ابن قنفذ : الفارسية ، ص ١٥٠ .

الزركشى : مصدر سابق . ص ٥٣ .

(٣) العبدري : مصدر سابق ، ص ٢٤٠ .

الغبريني: مصدر سابق، ص ١١٩، ١٢٠، ١٢١ . ابن قنفذ: مصدر سابق، ص ١٥١ .

ابن أبى الضياف : مصدر سابق ، ص ١٦٦ .

(٤) الغبريني : مصدر سابق ، ص ٨٢ .

(٥) المصدر السابق ، ص ١١٥ ، ١١٦ .

(٦) ابن قنفذ : مصدر سابق ، ص ١٥٠ .

وقد وصل نفوذ فقهاء المالكية في الدولة إلى حد تدخلهم في أمر ولاية العهد. فقد كان الأمير أبو حفص عمر وهو الحاكم الحفصى المعاصر للعبدري، قد عهد إلى ابنه عبد الله ولكن المشايخ لم يرضوا بذلك لصغر سنه فاستشار الشيخ أبا محمد عبد الله المرجاني في هذا الأمر فأشار عليه بتولية أبي عبد الله محمد أبي عصيدة ونفذ هذا الحاكم مشورة الشيخ أبي عبد الله المرجاني.(١)

وهكذا عاد المذهب المالكي إلى سابق مكانته وكان ذلك بمثابة نهاية للدعوة الموحدية في أفريقية.(٢) وإذا كان العبدري قد أمدنا أيضا ببعض العلماء الذين أنكبوا على دراسة علم الأصول(٣) فهذا من نتائج التأثيرات المشرقية والنشاط العقلي الذي ساد في عهد كبار الخلفاء الموحدين.(٤) كما أن دراسة الأصوليين "أصول الدين، وأصول الفقه" لا يعنى اتباع الدعوة الموحدين. يمكننا بعد هذه الدراسة عن الحياة الثقافية في الدولة الحفصية في ضوء رحلة العبدري أن نخلص إلى النتائج التالية :

أولا : شغل العبدري بقاء العلماء والأدباء والشعراء واستجاسة المشهود لهم، ولذلك رحل إلى الحجاز بهدف أداء فريضة الحج والإتصال بالعلماء في المراكز الثقافية التي مر بها.

(١) ابن قنفذ : مصدر سابق : ص ١٥٢.

الوزير السراج : مصدر سابق ، ج ١ ، ق ٤ ، ص ١٠٣٩.

(2) Bel: op, cit., Tome 1, P. 281.

(٣) الرحلة المغربية ، ص ٢٥٦.

(4) Bel: op, cit., Tome 1, P. 281.

ثانياً : أن العبدري قد أهمل ذكره فى كتب التراجم والطبقات ولم يخصصه مؤلف بترجمة وافية لكن يمكن الحكم على ثقافته بالتنوع والعمق ويتبين ذلك من اهتماماته العلمية العديدة التى ظهرت من خلال هذه الدراسة.

ثالثاً : أسهمت الثقافتان الوافدتان من الأندلس والمشرق بالإضافة إلى الثقافة المحلية فى نمو ورفق الثقافة فى بلاد المغرب فى عهد الدولة الحفصية.

رابعاً : من خلال الرحلة المغربية أمكن تحديد أمكنة التعليم المختلفة التى انتشرت فى ذلك العصر، بالإضافة إلى المكتبات التى ساعدت فى نشر العلوم والمعارف بالدولة الحفصية.

خامساً : تلقى الرحلة الضوء على الكتب والشروح والقصائد والمختصرات التى شاعت دراستها فى الدولة الحفصية. ويؤكد ذكر العبدري لها على إلمامه بثقافة عصره وإطلاعه على المصادر المعروفة فى وقته.

سادساً : فى ضوء رحلة العبدري نجد أن المذهب المالكي قد عاد إلى احتلال مكانته فى المناطق التى ضمتها الدولة الحفصية وصارت كتب الفقه المالكي من كتب التعليم، كما شغل فقهاء المالكية المناصب الدينية وكان ذلك نهاية للدعوة الموحدية فى تلك المناطق.

سابعاً : تمتاز الرحلة بالأسلوب العلمى فهناك أمانة لدى العبدري فى النقل والرواية كما تمتاز الرحلة بسهولة الأسلوب ووضوح التعبير.

ثامناً : وأخيراً بالرغم من أمانته وجديته فى البحث عن الحالة العلمية فى كل مكان يصل إليه فقد تغافل عن ذكر تشجيع الحاكم الحفصى المعاصر لرحلته للعلم والعلماء كما أفادت بذلك المصادر التاريخية الأخرى. كما لم يذكر المدارس التى كانت موجودة فى مدينة تونس أثناء مروره بها، كما لم يشر إلى المكتبة العامة التى أنشئت فى مدينة تونس.

من هذه النتائج يتبين لنا أن العبدري قد نجح في رسم صورة حقيقية لما وصلت إليه الحالة الثقافية من ازدهار أو ضعف في المدن الحفصية التي مر بها أثناء ذهابه إلى بلاد الحجاز وعودته من هذه الرحلة مما يدل على أهمية هذه الرحلة كمصدر لدراسة الحياة الثقافية في الدولة الحفصية في القرن السابع الهجري / الثالث عشر الميلادي.

مصادر البحث

- ابن الأبار: (أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي بكر ٥٩٥ - ٦٥٨ هـ - ١١٩٩ - ١٢٦٠ م):

الحلة السيرة، ج ١ ، ج ٢ ، تحقيق حسين مؤنس، القاهرة ١٩٦٣ م.
التكملة لكتاب الصلة ، ج ١ ، ج ٢ ، تحقيق السيد عزت العطار ،
القاهرة ١٩٥٦ .

- أحمد بابا التتبيكتي: (٩٦٣ - ١٠٣٦ هـ / ١٥٥٣ - ١٦٢٦ م):
نيل الإبتهاج بتطريز الديباج ، أشرف وتقديم عبد الحميد عبد الله
الهرايمه، الطبعة الأولى ، طرابلس ١٩٨٩ .
- التجاني (أبو محمد عبد الله بن محمد بن أحمد قام برحلته في البلاد
التونسية والقطر الطرابلسي من ٧٠٦ - ٧٠٨ هـ / ١٣٠٦ - ١٣٠٨ م).
الرحلة التجانية ، تونس ١٩٥٨ .

- ابن خلكان: (أحمد بن محمد بن أبي بكر ٦٠٨ - ٦٨١ هـ / ١٢٠٢ -
١٢٨٢ م)

وفيات الأعيان ، تحقيق أحسان عباس ، بيروت ١٩٧٠ .
- ابن الخطيب (إسان الدين بن محمد ٧٢٣ - ٧٧٦ هـ / ١٣١٣ - ١٣٧٤ م):
أعمال الأعلام ، الجزء الثاني نشر ليفي بروفنسال تحت عنوان تاريخ
أسبانيا الإسلامية ، بيروت ١٩٥٦ .
الإحاطة في أخبار غرناطة، تحقيق محمد عبد الله عنان ، القاهرة
١٩٧٣ ، ١٩٧٤ .

- ابن خلدون (عبد الرحمن بن محمد ت ٨٠٨ هـ / ١٤٠٥ م):
المقدمة، بيروت ١٩٦٨ .

العبر وديوان المبتدأ والخبر، بيروت ١٩٨٣ .

دراسة وعرض لكتاب

"دفاع عن القرآن ضد منتقديه"

للدكتور عبد الرحمن بدوى

عرض وتحليل : أ. د. عطية القوصى

كلية الآداب - جامعة القاهرة

أصدر الأستاذ الدكتور عبد الرحمن بدوى، أستاذ الفلسفة والعلوم الفلسفية والإنسانية مجموعة إسلامية باللغة الفرنسية من باريس، موجهة للغرب الأوربي، وهى تتألف من ثلاث كتب تدافع عن الإسلام ونبي الإسلام وكتاب الإسلام المقدس، القرآن.

وقد جاءت هذه الكتب تحت العناوين التالية :

١ - دفاع عن القرآن ضد منتقديه، وقد صدر سنة ١٩٨٩ "Defense du

Coran contre ses critiques"

٢ - دفاع عن حياة النبي محمد ضد المنتقسين ل قدره، وقد صدر سنة ١٩٩٠

(Defense du la vie du Prophete Muhammad contre ses detracteurs).

٣ - الإسلام كما إرتأه: فولتير، وهيردر، وجيبون، وهيجل.

"Islam vu par Voltaire, Herder, Gibbon, Hegel"

ولقد تناولنا بالدراسة والعرض فى العدد السابق لمجلة "المورخ المصرى" للكتاب الثانى، ونحن اليوم بصدد دراسة وعرض أول كتب هذه المجموعة القيمة، وهو كتاب "دفاع عن القرآن ضد منتقديه (العائين عليه)". والكتاب يقع فى ٢٣١ صفحة من القطع المتوسط، وهو يعالج ثلاث عشرة موضوعاً خاصة بالقرآن، تعرض لها المستشرقون الأوربيون خلال القرنين الحاليين الآخرين. وقد جاء ترتيب هذه الموضوعات فى الكتاب بعد المقدمة كالتالى :

١ - ما هو مفهوم صفة "أمى" التى وردت فى القرآن ووصف بها النبى محمد.

٢ - التشابه غير الصحيح بين القرآن والأنجيل.

٣ - معنى كلمة "فرقان" التى اتصف بها القرآن.

٤ - مزاعم المستشرق مارجوليوت الكاذبة عن القرآن.

٥ - المستشرق جولدزيهير ومحاوَلته إيجاد تشابه غير واقع بين الإسلام واليهودية.

٦ - ذكر الصابئة فى القرآن.

٧ - ذكر الرسل فى القرآن.

٨ - محاولة فاشلة لقراءة تصورات هيلينية فى القرآن.

٩ - البسمة، وإدعاء أصلها فى الإنجيل.

١٠ - فشل كل محاولة لتحديد وقت زمنى فى ترتيب آيات القرآن.

١١ - مسألة الكلمات غير العربية الواردة فى القرآن.

١٢ - وضع التتصيصتين فى القرآن حول عبارة "يا أخت هارون".

١٣ - أمر هامان فى القرآن.

وفى مقدمة الكتاب يعرض أ. د. بدوى لهجوم المستشرقين على القرآن، الجوهر الأساسى للإسلام، فى الشرق مثلما فى الغرب، وذلك منذ قبيل النصف الثانى للقرن الأول الهجرى (السابع الميلادى). واستعرض الكاتب هذا الهجوم بداية بما قام به "يوحنا الدمشقى" (حوالى ٦٥٠ - ٧٥٠م) حين كتب حوَجها عدة إنتقادات حول النسق العام للقرآن. وأورد بعد ذلك أمثلة لهذه الإنتقادات التى وردت على لسان إثيومبيوس زيجابينوس (١٣٣١ - ١٣٥٩م)، ونيكىتاس البيزنطى. وقد جاء أول هجوم مسهب على القرآن فى كتاب نيكىتاس هذا "الذى جاء تحت عنوان: "تقضى كتاب المسلمين الزائف"

(Confutatio Falsi Libri quem Scripsit Mohammede d Arabis).

وأضاف الكاتب فى مقدمة كتابه بأنه قد نشب جدل دينى واسع حول الإسلام فى أوربا فى النصف الثانى فى القرن التاسع الميلادى، مثل نفس الجدل الذى حدث حول الكنيسة الأرثوذكسية الأرمنية وموقفها من كنيسة روما الكاثوليكية. وقد ازداد نطاق هذا الجدل حول القرآن والإسلام عموماً، حين أصدر الإمبراطور البيزنطى "يوحنا كانتا كوزينوس" (وهو يوحنا السادس من أسرة آل باليولوجوس، وقد حكم فى الفترة ما بين ١٣٤٧م حتى سقوط القسطنطينية فى يد المسلمين ١٤٥٣م) كتابين له باللغة اللاتينية، وهما :

(a) *Contra Sectam Mahometicam Apologiae*.

(b) *Contra Mahometem Orationes Quatuor*

وقد صدرت هذه الكتابات فى الإمبراطورية الشرقية الرومية باللغة اليونانية، بخلاف ما ظهر آنذاك من كتابات حول هذا الموضوع، وقد كتبت بالسرانية، والأرمنية، والعزية.

ويضيف الكاتب قائلاً بأن هذا الجدل البيزنطى حول الإسلام وحول القرآن قد توقف فى بلاد الروم بعد أن سقطت عاصمتهم القسطنطينية فى يد المسلمين سنة ١٤٥٣م. لكن أوربا المسيحية حملت من بعدها لواء الجدل حول الإسلام والهجوم عليه.

وقد بدأ المسيرة الجديدة الكاردينال نيقولا دى كوسا (١٤٠١ - ١٤٦٤م) بتوجيه من البابا "بيوس الثانى" الذى دعاه ليكتب تنديداً بالإسلام وبكتاب الإسلام؛ فكتب نيقولا رسالة هجاء وطعن فى الإسلام والقرآن جاءت تحت عنوان: "غربة القرآن" *Cribratio al Chorani*، نشرت فى سويسرا سنة ١٥٣٤، وجاءت فى ثلاث كتب؛ فى الأول منها حاول أن يبين قدسية الإنجيل وأنه كتاب الله المنزل إستناداً على ما ورد بصده من نصوص فى القرآن. وفى الثانى جاء بشرح للعقيدة الكاثوليكية، وفى الثالث عرض لنصوص معينة فى القرآن ادعى أنها نصوص متناقضة.

ولقد كتب عدد من الآباء الدومينيكانيين والجزويت كتابات أشاروا فيها جدلاً وتسويهاً للإسلام وللقرآن منذ بداية القرن الخامس عشر وحتى القرن التاسع عشر. ومن هذه الكتابات على التوالي كالاتى:

- كتب دينيس (الأمين) Denys le Chartreux (ت ١٤٧١م)، كتاباً بعنوان: "ضد الخداع المحمدى" Contra Berfidiam Mahometi ، ونشر فى كولونيا سنة ١٥٣٣م.

- كتب ألفونس سينا Alfonso Spina (ت ١٤٩١م) كتاباً بعنوان "الاعتقاد القوى" Fortalitum Fidei ، ونشر فى ليم سنة ١٥٢٥م.

- كتب يوحنا دى تيريكريما Jean de Turrecremata (ت ١٤٦٨م) كتاباً بعنوان: "نقض مبادئ عقيدة محمد" Tractatus Contra Principales perfidi Mahometis ، وقد نشر فى باريس وروما سنة ١٦٠٦م.

- كتب لويس العادل Louis Vives (ت ١٥٤٠م) كتاباً بعنوان: "حقيقة الاعتقاد المسيحى فى مواجهة الإسلام" De veritate Fidei Christianae contra Mahomedanos ، وقد نشر فى بال بسويسرا سنة ١٥٤٣م.

- وكتب ميشيل نان Miechelle Nan كتاباً بعنوان: "معارضة الكنيسة اليونانية الرومانية والديانة المسيحية للقرآن" Ecclesiae Romanae Graece et Religio Christiana, contra Al Coranum. وقد نشر فى باريس سنة ١٦٨٠م.

وفى أوائل القرن السابع عشر ظهرت أول دراسة مخصصة لمهاجمة القرآن، وقد جاءت فى كتاب "تصوص القرآن العالمية" Alcorani Textus Universus للراهب لودفيكومر عشى Lodovico Marracci (١٦١٢ - ١٧٠٠م)، الذى صدر فى بادوا سنة ١٦٩٨، فى جزئين، جاء الجزء الأول

منهما تحت عنوان: "الشواهد والأمارات الأولى على نقض القرآن" Prodromus ad Refutationem Alcorani ، وقد أعيد نشر هذا الجزء مع شرح وتعليق تفصيلي في أربعة أجزاء سنة ١٦٩١م وقد تعرض مرعشي، الذي يجيد العربية والسريانية والعبرية، في هذا الجزء لحياة النبي محمد من خلال ما ورد عنه في المصادر العربية. والجزء الثاني من الكتاب يحتوي على بعض نصوص القرآن بالعربية مع ترجمة لاتينية لها، مع تعليق وشرح لأوجه الغموض والتناقض التي رآها مرعشي من جانبه. وبرغم أن دراسة مرعشي عن القرآن تعد بداية الدراسة الجادة في أوروبا لهذا الكتاب المقدس، إلا أنه جاء مليئاً بالأخطاء الخطيرة والمجادلات الساذجة المنعدمة القيمة. وللأسف فإن هذه الأخطاء والتجاوزات التي وردت في كتاب مرعشي نجدها تتكرر بنصها في كل ما كتبه المستشرقون الأوربيون عن القرآن وعن الإسلام عموماً خلال القرنين التاليين لظهور هذا الكتاب المتحامل.

حقيقة أنه ابتداءً من منتصف القرن التاسع عشر يبذل المستشرقون الأوربيون جهوداً ملحوظة ليكونوا موضوعيين في كتاباتهم عن القرآن وعن الإسلام ويكونوا أكثر تدقيقاً في بحوثهم العامة. لكن الدكتور بدوي يأسف لأنه اكتشف من خلال ما قرأه في كتاباتهم عن الإسلام ونبي الإسلام والقرآن، أنها تمتلئ بأوهام لا وجود لها في الحقيقة وتعصب وتحامل شديدين، رغم توفر أدوات فهم اللغات لديهم منذ بداية منتصف هذا القرن وحتى اليوم، إضافة إلى توافر نشر بعض نصوص المخطوطات. ويؤكد د. بدوي من أن هؤلاء المستشرقين مصرون على تشويه صورة الإسلام والتشكيك في القرآن والتمسك بالخرافات والنظريات الزائفة التي وضعها كتابهم في العصور الوسطى ولم يستطيعوا هم تجنبها أو تحرر الدقة والحقيقة بصدها؛ بل أخذوها بعلبها ودافعوا عنها دفاع المتعصب الأعمى دون أي وجه حق.

ويقول د. بدوى أن هذه الكتابات المتحاملة قد استفزته كباحث مدقق يبحث دوماً عن الحقيقة ويدحض ما دونها "ولذلك سوف أفصح فى كتابى هذا الجراءة الغاشمة عند هؤلاء المستشرقين حول القرآن، وكذلك سوف أفصح فى كتبى الأخرى تحاملهم على الإسلام وعلى نبي الإسلام".

ولا ينسى د. بدوى فى آخر موضوعات كتابه أن يشيد بموقف مشرف لمستشرق عادل أنصف الإسلام بعد دراسة مضنية صحيحة قام بها للإسلام ولأصوله ومصادره الحقيقية بعيداً عن التعصب الأعمى والحق الدفين، هذا المستشرق هو "أدريان ريلان" Adrien Riland وقد اكتشف مؤرخنا الكبير نزاهة وعدالة هذا المستشرق حين كان يدرس موضوع الأديان عند الفيلسوف الألماني الشهير "كانت" Kant ، وبرجوعه إلى المصادر المتخصصة فى هذا الموضوع التى أشار إليها الفيلسوف الألماني "كونيزبرج" Konigsberg وإشارات الكثرة لآراء ريلان، وعند اطلاعه على مؤلفات ريلان حول الإسلام اكتشف د. بدوى كلمات الحق التى قالها هذا المستشرق عن الإسلام ومسط خضم الكم الهائل من الافتراءات والتحاملات والأكاذيب التى نشرها المستشرقون عنه طوال العصور الوسطى وخلال العصر الحديث، منذ القرن الثالث عشر الميلادى وحتى اليوم.

ولقد ولد أدريان ريلان فى مدينة ريب Ryp بشمال هولندا سنة ١٦٧٦م، وتوفى فى النمسا سنة ١٧١٨، وله كتاب هام بالألمانية عن الإسلام بعنوان: "الدين الإسلامى" De Religione Mohammadico ، وصدر فى طبعتين الأولى سنة ١٧٠٥ والثانية ١٧١٧. وله أيضاً رسالة وجهها إلى "أخيه بيبير ريلان" المحامى بأمستردام يتحدث فيها عن الجرم الهائل الذى ارتكبه الكتاب الأوربيون المسيحيون فيما كتبوا قبله عن الإسلام، وفى هذه الرسالة كتب ريلان بالنص قائلاً: "إن أولئك الذين غبنوا الأسلام، هم دون شك، أغبياء وحمقى لأنهم نظروا لهذا الدين بعين التعصب، ولم يدرسوا

التراث الطيب الذى خلفته هذه العقيدة وما قدمه الإسلام والمسلمون للشعوب الأخرى من حضارة زاهرة خلال القرن العاشر الميلادى؛ فى وقت كان المسيحيون فيه والغرب الأوروبى يعيشون فى تخلف وانحطاط. بناءً عليه يجب علينا أن ندرس الإسلام من خلال مصادره العربية الصحيحة؛ الأمر الذى سيتيح لنا فرصة رؤية هذا الدين من واجهة مخالفة تماماً لتلك الرؤية التى اعتاد الغرب عليها. يجب أن أقر وأعترف بصديق أتنى بعد دراسة محايدة للعقيدة الإسلامية أنى وجدت لها وجهاً غير الوجه الذى سبق أن عرفته عنها؛ الأمر الذى يضع فى أعناقنا مسئولية أن نعرف العالم بكل الأوجه الصحيحة لهذه الحقيقة التى أغفلها كتاب الغرب عنها عن عمد".

ويقول د. بدوى عن ريلان: "... ومن خلال هذه الروح المتسامحة العادلة توصل ريلان إلى نتائج وأحكام عن الإسلام جاءت عادلة ألف مرة ومترنة ألف مرة عن أحكام أقرانه من كتاب الغرب. وإن عرض أقوال ريلان عن الإسلام ومناقشتها لهو خير لنا من عرض ومناقشة الهراء الكثير الذى كتبه أقرانه على طول التاريخ. ويواصل د. بدوى قوله عن ريلان فيقول: "ولقد اتهم الباباوات ريلان فى دفاعه عن الإسلام لكونه بروتستانتياً ومخالفاً لمذهب الكنيسة الكاثوليكية. وينفى ريلان عن نفسه هذا الإتهام بقوله: "إن دافعى لذلك هو البحث عن الحقيقة حيثما وجدت، وإغلاق كل الأبواب فى وجه الأكاذيب. وأنى أعتبر أن من أهم الأعمال الحميدة التى قمت بها هى وضع الدين الإسلامى الواسع الانتشار فى مكانه الواضح الصحيح أمام أعين الناس بعد أن أزحت عنه غيوم القدح والمثالب التى وضعت بصدده زوراً وبهتاناً"

ويذكر د. بدوى أسباباً جعلت المستشرقين الأوربيين يبتعدون عن

الحقيقة بصدد القرآن والإسلام منها :

- ١ - إقتصار معرفة هؤلاء المستشرقين باللغة العربية على المعانى الحرفية للألفاظ دون فهم المعنى وفهم المضمون الاصطلاحي لهذه الألفاظ.
- ٢ - نقص معلوماتهم عن المصادر العربية وضحالة معلوماتهم عنها.
- ٣ - التمسك بالأفكار التى كانت سائدة فى العصور الوسطى بصدد الإسلام وعدم محاولة تصحيحها.
- ٤ - التعصب الأعمى المقيت الذى ورثوه كابراً عن كابر ضد الإسلام وضد نبي الإسلام، ويظهر هذا التعصب خصوصاً عند هرتشفيلد H.Hirschfeld وسبرنجر A. Springer، وهو روفيتز J. Horovitz، وسبير H. Speyer .

ويختتم د. بدوى مقدمة كتابه بالقول من أنه لم يتعرض فى هذا الكتاب لكل ما تعرض له المستشرقون فى الشرق والغرب منذ القدم، ولكنه سوف يقتصر على معالجة القضايا القرآنية الهامة التى طرحها المستشرقون خلال الفترة الزمنية المحصورة ما بين منتصف القرن التاسع عشر ومنتصف قرننا العشرين. وقد ذكر أنه اتبع فى كشف كذب هؤلاء المستشرقين المنهج الوثائقي والموضوعي الواضح، الذى تظهر من خلاله الحقيقة التى توضح ذلك التحامل على القرآن وتجعله فى النهاية يحرز النصر على منتقديه والمتحاملين عليه.

* * *

وأول الموضوعات التى ناقش فيها د. بدوى المستشرقين فى كتابه، موضوع: مفهوم صفة (الأمى) التى وصف بها النبي محمد عليه السلام وقد وردت هذه الصفة فى آيتين متتاليتين من آيات سورة الأعراف (الآية ١٥٧، ١٥٨) فى قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

- ابن أبي دينار (أبي عبد الله محمد بن أبي القاسم القيرواني كان حيا سنة ١١١٠ هـ / ١٦٩٩ م):

المؤنس في أخبار أفريقية وتونس تحقيق محمد شمام، الطبعة الثانية ، تونس ١٩٦٧ م.

- الذهبي (محمد بن أحمد بن عثمان ت ٧٤٨ هـ / ١٣٧٤ م):

تذكرة الحفاظ، الجزء الرابع ، الطبعة الثانية ، حيدر آباد ١٣٤٠ هـ .

- الزركشي (أبو عبد الله محمد بن إبراهيم ت بعد ٨٩٤ هـ / ١٤٨٩ م):

تاريخ الدولتين الموحدية والحفصية، تحقيق محمد ماضور ، تونس ١٩٥٥ .

- السراج (محمد بن محمد الأندلسي الوزير ت ١١٤٩ هـ / ١٣٧٦ م):

الحلل السندسية في الأخبار التونسية، تقديم محمد الحبيب الهيلة، الجزء الأول ، القسم الثالث والرابع، تونس ١٩٧٠ م.

- السيوطي (الحافظ جلال الدين عبد الرحمن ٨٤٩ - ٩١١ هـ / ١٤٤٣ - ١٥٠٥ م) :

بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، الطبعة الأولى ، القاهرة ١٩٦٤ م .

- ابن الشماخ (أبو عبد الله محمد بن أحمد كان موجوداً في القرن ٩ هـ / ١٥ م):

الأدلة البينة النورانية في مفاخر الدولة الحفصية ، تحقيق الطاهر بن محمد المعموري، تونس ١٩٨٤ .

- الصفدي (صلاح الدين خليل بن أيبك ٦٩٦-٧٦٤ هـ / ١٢٩٧ - ١٣٦٥ م):

الوافي بالوفيات ، ج ٢ ، استانبول ١٩٤٩ م ، ج ٣ ، دمشق ١٩٥٣ ، ج ٧ فيسبادان ١٩٦٩ ، ج ١٧ ، فيسبادان ١٩٨١ ، ج ١٨ ، فيسبادان ١٩٨٨ .

- ابن أبى الضياف (أحمد ت ١٢٢١ هـ / ١٨٧٤ م):
اتحاف أهل الزمان بأخبار ملوك تونس وعهد الأمان ، الجزء الأول ،
تونس ١٩٦٣ .
- العبدري (أبو عبد الله محمد بن محمد ، قام برحلته سنة ٦٨٨ هـ / ١٢٨٩ م):
رحلته المسماء بالرحلة المغربية ، حققه وقدم له محمد الفاسي ، الرباط ،
١٩٦٩ .
- الرحلة المغربية ، تحقيق أحمد بن جدو ، نشر كلية الآداب الجزائرية
قسنطينة ، بدون تاريخ .
- ابن عبد الملك (أبو عبد الله محمد بن محمد الأنصاري المراكشي):
كتاب الذيل والتكملة لكتابي الموصول والصلة ، السفر الأول ، القسم
الأول ، بيروت بدون تاريخ .
- العماد الحنبلي (أبو الفلاح عبد الحى بن أحمد ت ١٠٨٩ هـ / ١٧٠١ م):
شذرات الذهب فى أخبار من ذهب ، بيروت ١٩٦٦ م .
- العمرى (شهاب الدين أحمد بن يحيى بن فضل الله ٧٠٠ - ٧٤٩ هـ /
١٣٠١ - ١٣٤٩ م):
- مسالك الأبصار فى ممالك الأمصار ، الجزء الرابع ، مخطوطة
مصورة فى دير الدومنيكان برقم 1X760/2 أصدرها فؤاد سزكين ،
فرانكفورت ١٩٨٨ - ١٩٨٩ .
- العيني (بدر الدين أبى محمود بن محمد ٧٦٢ - ٨٥٥ هـ / ١٣٧٠ -
١٤٥١ م):
- عقد الجمان فى تاريخ أهل الزمان حوادث وتراجم ٦٩٩ - ٧٠٧ هـ
/ ١٢٩٩ - ١٣٠٧ م ، تحقيق محمد محمد أمين ، الجزء الرابع ،
القاهرة ١٩٩٢ .

- الغبريني (أبو العباس أحمد بن أحمد بن عبد الله ٦٤٤-٧١٤هـ / ١٢٤٤ - ١٣١٤ م) :

عنوان الدراية فيمن عرف من العلماء في المائة السابعة ببجاية، تحقيق عادل نويهض، الطبعة الأولى، بيروت ١٩٦٩م.

- ابن فرحون (برهان الدين أبراهيم بن علي المالكي ت ٧٩٩ هـ / ١٤١١م):
الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب، الطبعة الأولى، القاهرة، بدون تاريخ.

- ابن القاضي (أحمد بن القاضي المكناسي ٩٦٥ - ١٠٢٥ هـ / ١٥٧٢ - ١٦٣٧ م):

جذوة الأقتباس في ذكر من حل من الأعلام مدينة فاس، القسم الأول، الرباط ١٩٧٣م.

- ذيل وفيات الأعيان المسمى درة الحجال في أسماء الرجال، تحقيق محمد الأحمدى أبو النور، الطبعة الأولى، القاهرة ١٩٧١.

- ابن قنفذ القسنطيني (أبو العباس أحمد بن حسين بن علي ت ٨٠٩ هـ / ١٤٠٧م):

الفارسية في مبادئ الدولة الحفصية، تحقيق محمد النيفر وعبد المجيد التركي، تونس ١٩٦٨.

كتاب الوفيات - تحقيق عادل تويهض، الطبعة الأولى، بيروت ١٩٧١.

- المقرئ (أحمد بن محمد التلمساني ت ١٠٤١ هـ / ١٦٣١م):

نفح الطيب في غصن الأندلس الرطيب - تحقيق د. أحسان عباس، بيروت ١٩٦٨م.

- ابن منظور :

لسان العرب، دار المعارف، القاهرة، بدون تاريخ.

- النباهى : (أبو الحسن بن عبد الله بن الحسن المالقي، ت نهاية القرن
٨٨٠هـ / ١٤م).

تاريخ قضاة الأندلس (كتاب المرقبة العليا فيمن يستحق القضاء والفتيا)
بيروت بدون تاريخ.

المراجع العربية المعربة:

- أنخيل جنثالث بالنثيا: تاريخ الفكر الأندلسي ، ترجمة حسين مؤنس ، الطبعة
الأولى القاهرة ١٩٥٥.

- حاجي خليفة : كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ، استانبول ١٩٤٣.

- حسن حسنى عبد الوهاب : ورقات عن الحضارة العربية بأفريقية التونسية
، تونس ١٩٦٤م .

مجلد تاريخ الأدب التونسي ، تونس بدون تاريخ .

- الحسن الشاهدي: أدب الرحلة بالمغرب فى العصر المريني ، الجزء الأول
، الرباط ١٩٩٠.

- حسين مؤنس : تاريخ الجغرافية والجغرافيين فى الأندلس، الطبعة الثانية ،
القاهرة ١٩٨٦.

- زكى محمد حسن : الرحالة المسلمون فى العصور الوسطى ، بيروت
١٩٨١م.

- كراتشكوفسكى : تاريخ الأدب الجغرافى العربى، ترجمة صلاح الدين
عثمان هاشم ، القاهرة ١٩٦٣.

- محمد بن تآويت : الوافى بالأدب العربى فى المغرب الأقصى، الطبعة
الأولى ، الجزء الثانى، الدار البيضاء ١٩٨٣.

- محمد العروسى المطوى: السلطنة الحفصية تاريخها السياسى ودورها فى
المغرب الإسلامى، بيروت بدون تاريخ.

- محمد بن محمد مخلوف : شجرة الدر الزكية فى طبقات المالكية ، القاهرة ١٣٤٩هـ.

- محمد النيفر : عنوان الأريب عما نشأ بالمملكة التونسية من عالم أديب ، الطبعة الأولى ، تونس ١٣٥١ هـ.

- نقولا زيادة : الجغرافيا والرحلات عند العرب ، بيروت ١٩٦٢ .
الرحالة العرب ، القاهرة ١٩٥٦.

- هادى روجرادريس : المجتمع فى المغرب بعد زوال الموحدين . موسوعة تاريخ أفريقيا العام ، اليونسكو ، م ٤ ، باريس ١٩٨٨.

المراجع الأجنبية :

1. Bel, A : La Religion Musulmane en Berberie Esquisse d'histoire et de Sociologie Religieuses, Tome 1, Paris 1938.
2. Brunschvig, R.: La Berberie Orientale Sous Les Hafsides des Origines, Tome Second, Paris 1947.
3. Quelques Remorques Historiques sur les Medersas de Tunisie, Revue Tunisienn, Tunis 1931.
4. The Ecncyclopedia of Islam, New Edition, Art, Alabdari.

عرض الكتب

لا إله إلا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون﴾.

كذلك فهناك صفة " الأميين " التي وردت في القرآن الكريم في أربعة مواضع:

١ - في الآية الثانية من سورة الجمعة: ﴿هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين﴾.

٢ - وفي الآية ١٩ من سورة آل عمران: ﴿فإن حاجوك فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن وقل للذين أوتوا الكتاب والاميين أسلمتم فإن أسلموا فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما عليك البلاغ والله بصير بالعباد﴾.

٣ - في الآية ٧٥ من سورة آل عمران: ﴿ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده إليك ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده إليك إلا ما دمت عليه قائماً ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون﴾.

٤ - في الآية ٧٨ من سورة البقرة: ﴿ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني وإن هم إلا يظنون﴾.

يقول د. بدوي أن التفسير المستحسن والمقبول عند علماء تفسير القرآن وعلماء اللغة ذلك التفسير الذي أوجزه "لسان العرب" في القول بأن محمداً وصف في القرآن بالأمي لأنه ينتسب إلى أمة العرب التي أرسل رسولاً فيها، ولم تكن هذه الأمة تكتب ولم تقرأ ما قد كتب. وقد أرسله الله تعالى رسولا لا يعرف الكتابة ولم يقرأ كتاباً قط، وهذه إحدى معجزاته، أنه قرأ لقومه كتاب الله المنزل والآيات التي أوحى إليه بها دون تغيير أو تبديل لكلماتها. وكان خطباء العرب قد اعتاد إضافة كلام أو حذف كلام مما سبق لهم أن ارتجلوه سلفاً حين يقومون بإعادة هذا الكلام وتكراره. وقد تولى الله

حفظ كلامه على لسان نبيه الموحى إليه، ولأجل ذلك نزل قوله تعالى، فى سورة العنكبوت، الآية ٤٨: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذًا لِأُرْتَابِ الْمُبْطِلُونَ﴾، وقد نصت هذه الآية صراحة على أن محمداً كان لا يقرأ ولا يكتب.

أما عن صفة الأميين، فمن المرجح أن المقصود بها الأمة، أى أمة العرب. ويؤكد لسان العرب على أن العرب كانوا فى مجملهم يجهلون القراءة والكتابة وأنهما كانتا نادرتين بينهم، ويورد فى هذا الصدد حديث الرسول عليه السلام الذى يقول: "إنما بعثت إلى أمة أمية".

ويورد اللسان تفسير أبى إسحاق الزجاج (المتوفى سنة ٣١١هـ) بصدد كلمة أمى، من أنها تعنى الذى ولد على خلقة الأم، أى ولد على الفطرة، فهو لذلك لم يكتب لأن الكتابة صفة مكتسبة وليست موروثية. فالأمى يكون بذلك الإنسان المولود على الفطرة، وهكذا فمن الممكن أن تتسبب صفة الأمى إلى الأم. ونحن الآن أمام صفتين للأمى: أمى من أمة، وأمى من أم.

ولا تلق نسبة الأمى للنبى على أنه فرد من الأمة، أى أمة العرب، قبولاً عند بعض المفسرين، ذلك لأن الكتابة كانت نادرة الوجود عند العرب، هذا من ناحية، وفى نفس الوقت كانت نادرة عند أمم أخرى غير أمة العرب، فلم ينسحب هذا القول على أمة العرب دون أن ينسحب على غيرها من الأمم؟ وهناك اعتراض آخر على القول عن النبى بأنه أمى نسبة إلى أمة العرب؛ فإن الآيات التى أوردت كلمة أمى على الأمم قصد بها أمم كثيرة وعلى "أخص أمم أهل الكتاب من اليهود والنصارى".

ويعرض د. بدوى لرأى المستشرقين بصدد هاتين الصفتين: أمى وأميين، بعد أن عرض لأقوال فقهاء المسلمين وعلماء اللغة، فيقول: إن من أوائل الذين اترضوا لهذه المسألة المستشرق سبرنجر Sprenger ، فى كتابه: "حياة وعقيدة محمد" Das Leben und die Lehre des

Mohammad، المنشور باللغة الألمانية فى برلين سنة ١٨٦١ فى ثلاث مواضع من كتابه:

١ - فى ص ٣٠١ من الجزء الأول حيث أورد قوله: "كانت الجزيرة العربية قبل محمد مقسمة بين أهل الكتاب والأميين، وأهل الكتاب هم اليهود والنصارى والصابئون، وهم الجماعات التى لها كتاب، أما الأميون فهم الذين لم يكن عندهم كتاب".

٢ - فى حاشية رقم (١)، ص ٢٢٤ من الجزء الثانى، حيث أورد أن كلمة أمى تعادل كلمة (وثنى).

٣ - فى ص ٤٠١، ٤٠٢ من الجزء الثانى حيث أورد قوله: "يبدو أن لفظ أمى كان صفة للشخص الذى يجهل القراءة والكتابة تماماً وليس المقصود بها أهل الكتاب، إنما المقصود بها أمة العرب الذين لم يكن لهم كتاب. ولقد وافق كل من المستشرقين فنسك، وجوزيف هورفيتز، وفرانتز بهل على أن لفظ أمى كان يطلق على غير أهل الكتاب.

وباستعراض الأقوال المختلفة للمستشرقين بصدد تفسير كلمة أمى، وهى الصفة التى وصف بها النبى محمد، يقول د. بدوى أنها صفة منسوبة إلى الأمم التى مفردها أمة، فهى فى الأصل (أممى)، أى نبى مرسل لكل الأمم، لكل أمم العالم. فالنبى الأمى هو النبى المرسل لكل أمم العالم.

أما كلمة أميين، التى وردت فى أربعة مواضع فى القرآن، فهى تعنى مختلف الأمم أو جماع الأمم، أى كل أمم العالم. ويصل د. بدوى إلى رأى النهائى فى هذه المسألة بقوله: "وبذلك نخلص فى هذا الموضوع إلى أن صفة الأمى التى وصف بها النبى محمد، لم تكن تعنى أنه لم يكن يعرف القراءة والكتابة وإن كان ذلك واقعاً بالفعل، ولكن المقصود به: النبى العالمى، النبى المرسل لكل أمم العالم، وكلمة أميين المقصود بها جماع الأمم أى العالم كله،

فبذلك فإن محمداً هو النبي العالمي الذى بعثه للناس كافة وعامة فى كل بقاع الأرض".

الموضوع الثانى من موضوعات د. بدوى، تناول محاولات بعض المستشرقين إichاد تماثل، غير قائم أصلاً بين القرآن وإنجيل النصارى وتوراة اليهود. وأصحاب هذه المحاولات، الذين ألفوا كتباً فيها، أصحاب نزعات يهودية ومسيحية، ويدخل ضمن تلك الجماعة كل من المستشرقين: جيجر A.Geiger، وهرشفيلد، وسدريسكى، وسبرنجر، وهورفيتز، وتور أندريه، وآخرون غيرهم.

وبدراسة الكتب التى ألفها هؤلاء المستشرقون وأمثالهم نجدهم يؤكدون بأن محمداً الذى ألف القرآن حسب زعمهم، قد اقتبس أغلب رواياته وعدداً كبيراً من صوره الأدبية وحكمه وأمثاله وجمل آياته من الكتب المقدسة اليهودية والمسيحية وشروحها.

ويرد د. بدوى على هذا الزعم المغرض بقوله: "وإذا كانت هذه المزاعم صحيحة حسبما يزعمون، فإن النبي محمد، يكون بذلك عالماً عبرانياً وسريانياً ويونانياً قد اغترف من كل هذه الثقافات القديمة، كذلك تكون لديه مكتبة ضخمة تحتوى على هذا القدر الأدبى الهائل من التلمود والتوراة وبشارات الإنجيل وكتب الآباء والقديسين المختلفة، وقرارات المجامع المسكونية المتعددة، وكتب آباء الروم وسائر الكنائس والطوائف المسيحية.

هل هذا قول معقول؟ وكل من كتب عن سيرة محمد من كتاب الماضى أو الحاضر لم يذكر قط أنه كانت عند محمد أية مكتبات. وكيف له الحصول على كل هذا التراث المسيحى واليهودى الكبير وكيف له أن يستوعبه مع تناقض بعضه لبعض، وكيف له أن يغترف من كنوز هذه الكتب والمصادر التى كتبت بعدة لغات متباينة. وقد ثبت بالفعل أن محمداً لم يكن يعرف إلا العربية؟

وفى كل مرة يجد فيها هؤلاء المستشرقون كلمة أو كلمتين فى القرآن لها شبيه فى الإنجيل يقولون أن النصين متشابهان وأنهما من أصل واحد. وقد حاول بعضهم مقابلة بعض آيات القرآن ببعض آيات من الإنجيل والتوراة وثبت بالفعل أنها مقابلات غير صحيحة. وقد قام د. بدوى بإثبات بطلان كل المقابلات التى قام بها كل من هرشفيلد، وكليرمونت جانو C. Ganneau، وجوزيف هورفيتز.

الموضوع الثالث الذى تعرض لمناقشته د. بدوى فى كتابه مع المستشرقين هو معنى ومفهوم كلمة "فرقان" التى وصف بها القرآن، والتى ادعى بعض المستشرقين بأنها كلمة ذات أصل يهودى مسيحى. وقد انتهى إلى أنها كلمة عربية خالصة، وهى مصدر لفعل (فرق)، وقد أُطلقت على القرآن لأنه فرق بين الحق والباطل، وقد ورد ذلك المعنى فى ست آيات قرآنية، هى على التوالى :

١ - الآية ٥٣ من سورة البقرة: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾.

٢ - الآية ١٨٥ من نفس السورة: ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾.

٣ - الآيات ٣، ٤ من سورة آل عمران: ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلِ هَٰذَا هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ﴾.

٤ - الآية ٤١ من سورة الأنفال: ﴿وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ﴾.

٥ - الآية ٤٨ من سورة الأنبياء: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرَىٰ لِّلْمُتَّقِينَ﴾.

٦ - الآية ١٠ من سورة الفرقان: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾.

ولقد خصص د. بدوى الجزء الرابع من كتابه للرد على مزاعم المستشرق اليهودى "مرجليوث" المفرطة بصدد الإسلام والقرآن. وقبل أن يناقش د. بدوى آراء مارجليوث ويرد عليها، أعطى مقدمة عن تاريخ هذا الرجل وعن سبب عداوته للإسلام. فذكر بأنه يهودى صرف، ويتكون اسمه من أسماء يهودية ممعنة فى يهوديتها، فهو داود بن صمويل بن حزقيال بن مارجليوث. وتطلق مارجليوث أو مارجليوت فى العبرية الدارجة (مرجاليث). ومن الجدود الكبار لهذه العائلة نرصد اسم يعقوب فون رينسبورج رابى مدينة رينسبورج الألمانية (توفى ما بين ١٤٩٩ و ١٥١٢)، وكان له ابن يدعى صمويل كان رئيساً لمجتمع اليهود فى بولونيا فى القرن السادس عشر. وقد ولد داود صمويل حزقيال مرجليوث سنة ١٨٥٨، وكان الابن الأكبر لصمويل، الذى اعتنق المسيحية وصار مبشراً مسيحياً. واعتنق داود المسيحية مثل والده، وصار قسيساً للكنيسة سنة ١٨٩٩، ولكنه ظل يهودياً قلباً وروحاً، وشغل نفسه بالدراسات اليهودية. ومن بين دراساته اليهودية نلحظ الكتب التالية التى قام بتأليفها وكشفت عن هويته وموقفه المعادى للإسلام:

١ - شرح كتاب دانيال، لمؤلفه يافث بن على، سنة ١٨٩٩.

(Commentary on the Book of Daniel, by: Jepheth Ibn Ali, edited and translated, by: D. S. Margoliouth, 1899).

٢ - مكانة الكنيسة فى الأدب السامى، سنة ١٨٩٠.

(The Place of Ecclesiasticus in Semetic Literature, 1890).

٣ - أصل: "الأصل العبرى" للكنيسة، سنة ١٨٩٩.

(The Origin of the "Hebrew original" of Ecclesiasticus, 1899).

٤ - العلاقات بين العرب واليهود قبل ظهور الإسلام، ١٩٢٤.

(Relations between Arabs and Israelites prior to the rise of Islam, 1924).

ولقد عدد د. بدوى مزاعم مارجليوث ضد الإسلام والقرآن ورده على تلك المزاعم كالتالى :

١ - إدعائه بأن كلمه (مسلم) كانت تطلق قبل ظهور دعوة محمد واتباعه على مسيلمه بن حبيب الحنفى، الذى وصفه الرسول بالكذب وعرف بمسيلمه الكذاب. وكان مسيلمه قد ادعى النبوة فى بلدته اليمامة بين قومه من بنى حنيفة، وأرسل إلى النبى كتابا يدعوه فيه مقاسمته معه النبوة، وقد نشر مارجليوث هذا الرأى فى مقال له فى مجلة الجمعية الملكية الآسيوية التى تصدر فى لندن. (JRAS Journal of Royal Asiatic Society).
ولقد وصف د. بدوى إدعاء مارجليوث هذا بأنه نابع عن جهل فاضح وعدم بصيرة عند المؤلف ناتج عن تعصب أعمى، وقال مائنه:

"وانى أسال مارجليوث كيف وقع فى هذا الخطأ التاريخى واللغوى وهو قد ناهز الخامسة والأربعين؟ ألم يَقم بقراءة القرآن ولا السيرة النبوية ولا أى كتاب من كتب التاريخ الإسلامى ليصحح نفسه؟ وكيف له أن يشتق اسم الفاعل (مسلم) من اسم مسيلمه؟ إذا كانت عنده أقل المعلومات عن قواعد اللغة العربية كان قد عرف أن النسبة إلى مسيلمه هى مسيلمى لا مسلم، ويبدو أن تعصب مارجليوث الزائد ضد الإسلام قد أدى إلى عمى بصيرته مع عمى قلبه". ولقد رد المستشرق "ليل" C. g. Lylle عليه رداً مفحماً فى نفس المجلة سنة ١٩٠٣م.

٢ - مزاعمه بصدد اسم "إبراهيم" فى مقال له عن "محمد" فى دائرة المعارف الدينية (ج٨، طبعة أيدنبرج، ص ٨٧١ - ٨٨٠) أدعى مارجليوث أن اسم إبراهيم لم يكن يسمى به فى الجزيرة العربية، ولم يعرف بها إلا حين عرّف به محمد: ويناقض مارجليوث نفسه فى ذلك ويدعى أن "أهل العلم" الذين كانوا فى مكة قبل الإسلام كانوا من اليهود والنصارى. فكيف لم يعرف هؤلاء اليهود والنصارى اسم إبراهيم وكيف لم يسمع

عرب شبه الجزيرة عنهم هذا الاسم طالما كانوا المعلمين لهم، وانتظروا الإعلان عنه عند قيام محمد بدعوته؟ وعلق د. بدوى على هذا رأى بقوله: "وأظن أن سخافة رأى مارجليوث بدت واضحة "العيان". كذلك ادعى مارجليوث فى هذا المقال بأنه من المحتمل أن تكون ملة إبراهيم (الحنيفة) قد ظهرت فى حران بين الصابئة من أهلها، وأن المسيحيين كانوا يطلقون لقب الأحناف على الحرانيين. وقد علق د. بدوى على هذا الادعاء بقوله: "افترض مارجليوث هذا الزعم دون الاستناد على مصدر واحد من المصادر، وقد رفض قبوله من جميع الدارسين لهذا الموضوع، وعدوه اختراعاً نسجه خيال مارجليوث المريض المختل".

٣ - ادعائه أن الصلاة فرضت على المسلمين بعد الهجرة، وأنهم لم يكونوا يصلون قبلها لأن فرضها ارتبط بالحرب والقتال وأن المسلمين لم يقاتلوا إلا بعد الهجرة. كما يضيف قوله بأن استتبع ذلك معرفة المسلمين طقوس صلاتهم وتعلمهم لفاتحة الكتاب. ويرد د. بدوى على هذا الزعم بقوله: "هذا قول غير مسئول وسخيف، كيف يدعى ماجليوث أن الصلاة فرضت على المسلمين من منطلق العمل العسكرى؟ وكيف يدعى أن فاتحة الكتاب سورة مدنية وأنها لم تقرر فى الصلاة إلا بعد الهجرة، وأن محمداً وأتباعه لم يؤدوا الصلاة فى مكة قبل الهجرة؟ ألم يقرأ مارجليوث كتب صحاح الحديث وكتب السنن ليبدد بما فيهم سحب الجهل التى خيمت على عقله؟ وألم يعرف بأن فاتحة الكتاب هى ركن أساسى فى كل ركعة من ركعات الصلاة، وأنها أم الكتاب وأقدم سور القرآن؟ وأن الصلاة قد قررت على المسلمين فى العام الثانى للبعثة.

٤ - ادعى مارجليوث بأن محمداً قد اقتدى باليهود فى أمر الطعام، وأنه أحل ما أحلو وحرم ما حرموه. ولقد ثبت عدم صحة هذا القول لأن هنالك ما أحل أكل للمسلمين وقد حرمه اليهود على أنفسهم والعكس صحيح. فلقد

حرم اليهود على أنفسهم، على سبيل المثال، أكل لحم الجمل، والسمك الذى ليس به قشور، بينما أحل الإسلام أكلها وغير ذلك كثير من أنواع الطعام. كما حرم اليهود على أنفسهم الطهى وإيقاد النار عشية السبت بأكمله. كذلك تشددوا فى أمر ذبح الحيوان ووضعوا له شروطاً قاسية على من يتولى هذه العملية منها ألا يكون قد سبقت إدانته فى إتهام، وألا يكون مخالفاً للشرع، وألا يكون قد نقض آداب يوم السبت. والإسلام ليس به أى شئ من هذا.

فى الفصل الخامس من كتابه يتعرض د. بدوى لآراء المستشرق اليهودى "إيجناز جولدزيهر" Ignaz Goldziher حول القرآن والإسلام ومحاولته الفاشلة فى الربط بين الإسلام واليهودية والإحياء بقيام تشابه بينهما. وقد لخص كاتبنا آراء هذا المستشرق وقال رأيه فيها كالتالى :

١ - قوله بأن إله اليهود هو نفس إله الإسلام، ويقول جولدزيهر فى ذلك أن مفهوم الله عند محمد، الذى عارض الوثنية، يتوافق فى جوهره مع المفهوم الوارد فى كتاب العهد القديم، وأن إله بنى إسرائيل هو نفس الإله الذى يتعبد له المسلمون. وقد رد د. بدوى على هذا الوهم الخاطئ بقوله أن إله بنى إسرائيل أسماء اليهود (يهوا)، وهو عندهم إله شعب إسرائيل فقط وأنهم أبناءه وأحباءه دون سائر الشعوب. فهو بذلك إله محلى قومى. وعلى النقيض فإن إله الإسلام، هو رب العالمين أجمعين، وهو الواحد الأحد الفرد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد. ولقد أكد المستشرق بينيتش Baentsch بأن الديانة اليهودية ديانة متعصبة لشعب واحد أطلق على نفسه شعب الله المختار، وأن الإسلام ديانة عالمية الله فيها هو رب كل العالمين.

٢ - ادعائه بأن محمداً نقل إلى المسلمين فريضة الصيام عن اليهود، وقد أخذ برأيه هذا المستشرق فنسك وأخرون غيره. ويرد د. بدوى على هذا الرأى الذى جانبه الصواب بالتالى :

(أ) خضع الصوم عند اليهود لظروف خاصة خلال تاريخهم، وانشصر فرضه عليهم فى يوم واحد هو يوم عيد الغفران، كما أمرهم بذلك النبى موسى. وقد قرر عليهم صوم بعض أيام آخر بعد السبى البابلى لها مناسبات قومية خاصة، فرضها عليهم أحبارهم، وهى أيام: الرابع من شهر تموز (يوليو)، والخامس من شهر آب (أغسطس)، والسابع من شهر تشرين (يناير)، والعاشر من شهر شباط (فبراير). ويبدأ يوم الصوم عند اليهود منذ طلوع الشمس حتى ظهور أول النجوم فى السماء، عدا صوم يومى الغفران والتاسع من آب فإن الصوم فيهما يمتد من الليل إلى الليل ويمنع نهائياً خلاله الطعام والشراب.

ويقول د. بدوى أن من الواضح أن هذا الصوم اليهودى لا يمتثل على الإطلاق مع صوم المسلمين، لأن المسلمين يصومون شهراً محدداً بأكمله فى كل عام هو شهر رمضان، بخلاف صوم اليهود يوماً واحداً أو عدة أيام متباعدة ما بينها. كذلك فإن فرض الصوم فى الإسلام لم يخضع لظروف أحداث سياسية ومناسبات قومية كما حدث عند اليهود، لكن الصيام فرض على المسلمين ركناً أساسياً من أركان الإسلام الخمس، وبذلك كان الصوم عند المسلمين إجبارياً بعكس كونه تطوعاً واختياراً عند اليهود. وإنما نجد الصوم، كواجب دينى، قائماً فى الديانات القديمة السابقة لليهودية، ووجدناه فى المجتمعات البدائية وعند قدماء المصريين وعند البابليين. وقد عرفت البشرية الصوم منذ القدم، فمن أين لجولدزيهر الإدعاء بأن محمداً أخذ الصوم عن اليهودية ولم تكن اليهودية هى أول الديانات التى مارست فريضة الصوم؟ ويضيف د. بدوى فى ذلك الخصوص قائلاً: "لكننا نجد جولدزيهر دائم الاتحياز

لبنى جلدته من اليهود، ونجد أن الوساسوس التى تراوده هى نفس الوساسوس التى تراود نظرائه من اليهود فى كل زمان ومكان. ولقد ظهرت عدم أمانة جولدزيهر وعدم دقته فى البحث حين ذكر أن أصل كلمة (صيام) هى كلمة (سوام)؛ يعنى المنتسب للساميين، ليؤكد كذباً أن لفظة (صيام) العربية هى فى الأصل لفظة عبرية.

٣ - ادعاء جولدزيهر بأن محمداً اتخذ قبلته فى الصلاة أولاً نحو بيت المقدس لكسب ود اليهود، وتوقعه إعترافيهم به نبى آخر الزمان كما هو مثبت فى كتابهم، فلما لم يتبعوه قام بتغيير إتجاه قبلته إلى الكعبة والبيت الحرام. وقد أخذ بهذا رأى عدد من المستشرقين، أمثال: فييل، وموير، وجريم، وكايتانى، وبهبل.

وقد رد د. بدوى على هذا الإدعاء الخاطئ بالتالى:

(أ) لم يؤكد أحد تأكيداً كاملاً كيف كانت قبلة المسلمين فى الصلاة قبل الهجرة، وقد ورد فى هذا الأمر ثلاثة آراء غير مؤكدة: الرأى الأول الذى قال به الطبرى فى تفسيره وكذلك البيضاوى، أن القبلة، كانت قبل الهجرة تجاه الكعبة. والرأى الثانى الذى قاله الطبرى أيضاً فى موضع آخر من تفسيره وفى كتابه التاريخى (تاريخ الرسل والملوك) وأخذ به البلاذرى (فى كتابه فتوح البلدان) أن القبلة كانت صوب بيت المقدس. والرأى الثالث الذى قال به ابن هشام فى كتاب السيرة، أن محمداً قد صلى قبل الهجرة إلى اليمين من الكعبة على خط طولى صوب بيت المقدس.

ولقد اختار المستشرقون، وفى مقدمتهم سبرنجر وفنسك الرأى القائل بأن القبلة قبل الهجرة كانت صوب بيت المقدس، وافترضوا، كذباً، أن محمداً اتخذ هذه القبلة وهو فى مكة لإرضاء اليهود وكسب ودهم، مع أنه لم يثبت أصلاً وجود اليهود بمكة قبل الهجرة ولم يكن النبى بحاجة لرضاء لليهود عنه آنذاك. أما الإحتكاك الفعلى مع اليهود فقد كان فى المدينة بعد الهجرة وليس

فى مكة. ولقد تم تغيير القبلة بعد فترة وجيزة من هجرة الرسول إلى المدينة وقبل أن يحدث أى إحتكاك بينه وبينهم، وكان ذلك فى شهر رجب أو شعبان من السنة الثانية للهجرة.

والآيات الفرآنية التى نزلت بصدد تحويل القبلة فى سورة البقرة (الآية ١٤٢ وما بعدها) لم تتحدث عن القبلة القديمة ولم تحدد إتجاهها، وهى تقول فى بساطة: ﴿سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم﴾. ﴿وما جعلنا القبلة التى كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه﴾.. ﴿قد نرى تقلب وجهك فى السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾.. ﴿ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض﴾.. ﴿ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وإنه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون. ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾.

(ب) كانت الكعبة هى البيت الذى رفع إبراهيم وإسماعيل قواعده، وهى بيت الله العتيق الذى كان يتوجه إليه إبراهيم وأتباعه فى صلواتهم وقد حفظ الإسلام للكعبة مكانتها، فكان من الطبيعى أن يتجه المسلمون إلى قبلة إبراهيم، لأن محمداً لم يأت بدين جديد ولكنه جاء بالإسلام، وهو ملة إبراهيم.

٤ - زعمه أن التشريع الإسلامى قد أخذ عن التشريعين اليهودى والمسيحى. ويقول د. بدوى فى هذا الخصوص أن جولدزيهر حاول التعميم بالقول بأن التشريع الإسلامى إستقى معظم قوانينه وأحكامه عن التشريعين اليهودية والمسيحية دون الإتيان بأى دليل على ذلك أو الإستناد على أية مصادر. ويضيف بأن تقييمه لهذا المستشرق فى آخر هذا الفصل هو نفس التقييم الذى سجله عنه فى بدايته.

فى الفصل السادس من الكتاب تحدث د. بدوى عن ذكر الصابئة فى القرآن، وأراء المستشرقين فى هذا الخصوص. وقد ورد ذكرهم ثلاثة مرات فى القرآن :

(فى سورة البقرة : ٦٢): ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ...﴾ ، (فى سورة المائدة : ٦٩): ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى...﴾، (فى سورة الحج : ١٧) ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ...﴾.

ويعتقد المستشرق سبرنجر A. Springer أن الصابئين هم الحنيفيون أتباع ملة إبراهيم، ويتفق المستشرق بيدرسين J. Pedersen معه فى هذا رأى. ويرد د. بدوى على هذا القول بأنه ادعاء كاذب مستدأ على ما أورده الشهرستانى فى كتابه (الملل والنحل) وتأكيد على أن الحنيفيين هم على نقيض الصابئين، وأن الأحناف هم أتباع ملة إبراهيم والصابئون هم عبدة الكواكب والنجوم ، وهى عبادة حرمتها ملة إبراهيم تمام التحريم لأنها تتنافى مع اعتقاد الوحداية لله الذى يعتقد الأحناف، وقد ورد قوله تعالى على لسان إبراهيم فى سورة الأنعام (آية ٧٩): ﴿إِنِّى وَجْهَتُ وَجْهى لِّلَّذِى فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾. هذا ولم يرد فى القرآن على الإطلاق القول بأنه كان للصابئين كتاب مقدس، بينما كانت الصحف الأولى مع إبراهيم، وفى ذلك يقول تعالى فى سورة الأعلى (الآيات ١٨ - ١٩): ﴿إِنَّ هَٰذَا لَفِى الصُّحُفِ الْأُولَى صَحْفٍ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾. ويقول المستشرقون: هو، فينتز، وهانز شيدر، وبيل، أن الصابئة هم نصارى بابل.

ويقول د. بدوى أن فعل (صبأ) فى العربية معناه: تحول عن دينه ليعتق ديناً آخر، فهو فى هذه الحالة صابئ أو صابى وجمعها صابئون. ولقد كان كفار قريش يتهمون النبى ومن إتبعه بأنهم صابئون. وصبأ، فى تاج

العروس تحمل نفس المعنى وقد أخذ ابن إسحق بهذا التفسير. ولأن لم يعرف عن أى دين صبا هؤلاء القوم حتى سموا بتلك التسمية؟

ولقد جعل د. بدوى الفصل السابع من كتابه تحت عنوان: (الرسل فى القرآن) وناقش آراء المستشرقين فى هذا الخصوص وبخاصة المستشرق فنسك. يقول فنسك: "إن فكرة إرسال الأنبياء والرسل إلى الشعوب المختلفة، هى فكرة ربما تكون وصلت إلى محمد عبر قناة مسيحية، وأنه سار فى ذلك على نفس درب التبشير المسيحى فى العالم. إلا أن الاختلاف هنا يقع فى أن محمداً والحديث الإسلامية لم يكن يعرفون شيئاً عن الرسل الاثنى عشرة".

ويرد د. بدوى على هذا رأى بقوله متسائلاً: "لماذا لا يحق لمحمد أن يدعو لنفسه نبياً ورسولاً شأنه فى ذلك شأن الأنبياء والرسل الذين سبقوه وأرسلوا للشعوب المختلفة؟ وهل أن فكرة ظهور نبي آخر الزمان لم تكن قائمة عند اليهود قبل ظهور محمد؟ لقد تأكد ذلك بالتالى :

(أ) (فى كتاب الملوك الأول ١٤، ٦) "لقد أرسلت لأكلمك بقسوة إذهب وقل لأورشليم : هكذا قال مولى رب إسرائيل: سوف أرفعك من وسط الشعب وسوف أجعلك أميراً على شعب إسرائيل".

(ب) (فى عيسى ٦، ٣): "إنى أسمع حينئذ صوت مولى الرب الذى يقول: من الذى سيرسلنى؟ من الذى سيرسل لنا، وأقول: أنا أرسل نفسى، يقول: إذهب أنت سوف تقول لهذا الشعب..."

وكلمة (شالوه) فى العبرية تقابلها كلمة أبوستولوس اليونانية بمعنى رسل. وقد استخدمت كلمة أبوستولوس فى كتاب العهد الجديد عدة استخدامات، فاستخدمت بمعنى (الحواريين) فى إنجيل متى، وبمعنى (الرسل) فى إنجيل لوقا.

ويواصل د. بدوى تعليقه على هذا الأمر بتأكيده على أن محمداً لم يأخذ فكرة النبوة والرسالة لا عن اليهود ولا عن النصارى إنما هو تكليف واختيار

إلهى. ويفرق كاتبنا الكبير بين الرسول والنبي ويذكر أن الفرق بينهما كبير، ذلك لأن الرسول (شالوه) بالعبرية أو أبوستولوس باليونانية تعنى عند اليهود صاحب الرسالة التى يكرس لها كل حياته، ويبشر بدين ويحمل كتاباً مقدساً. فهو بذلك يكون فى وضع أكبر من وضع النبى، لأن النبى لايلزم أن يكون معه كتاب مقدس. ولذلك يفرق الكتاب فى المصادر الإسلامية بين الرسول والنبى، وكلمة شالوه فى العبرية تعنى رسولاً لشعب معين أو لطائفة معينة، بينما الرسول فى الإسلام تعنى المبعوث لأمة. والأثنى عشر رسولاً (حوارى) الذين تتحدث عنهم الكنيسة المسيحية وتعتبرهم رسلاً ليسوا رسلاً مبعوثين من قبل الله ولكنهم مبعوثون من قبل المسيح وحواريون له. وهذا هو الفرق بين الرسول فى المسيحية والرسول فى الإسلام.

وهناك فرق آخر، فليس لأى من هؤلاء الحواريين الرسل كتاب مقدس، فهو يبشر بنفس دين المسيح ورسالته، بينما الرسول فى الإسلام معه كتاب مقدس، منزل من عند الله الذى اصطفاه واختاره نبياً ورسولاً. ومن أجل ذلك لم يطلق القرآن نهائياً اسم الرسل على الحواريين، بل دعاهم بالحواريين. قال تعالى: ﴿فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصارى إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله وأشهد بأننا مسلمون﴾ (آل عمران : ٥٢). ولقد شرح نولدكه معنى كلمة "حوارى"، وقال أنها تعنى: الزميل الحميم، الشديد الإخلاص والذى يتحاور بحب مع الرسول ليتعلم منه، وقد كان يطلق على الزبير بن العوام حوارى رسول الله. كذلك أطلق على صحابة محمد اسم الحواريين، كما عرف النصارى أيضاً بالحواريين.

ويختتم د. بدوى هذا الفصل بصدد كلمة رسول فى القرآن بالتالى :

(أ) وردت كلمة (رسول) صفة لاصقة بمحمد ١٤٦ مرة.

(ب) وردت كلمة (رسوله) ٨٤ مرة، وكلمة (رسولنا) أربع مرات.

(ج) يختلف تعريف وواقع الرسل فى الإسلام عنه فى اليهودية والمسيحية، اختلافاً كبيراً، ومن غير المعقول القول بوجود تماثل بين الطرفين، كذلك فإنه من السخف القول أيضاً بأن محمداً اقتبس دعوى الرسول من أى كائن كان.

فى الفصل الثامن من الكتاب تحدث د. بدوى عن إدعاء بعض المستشرقين القول بأن فى القرآن صوراً يونانية هيلينية اقتبسها محمد من التراث اليونانى كتلك الصور اليهودية والمسيحية التى اقتبسها من التراث اليهودى المسيحى. من تلك الصور:

(أ) القول بالوسطية التى نادى بها أرسطو حين قال: الفضيلة حقيقة وسط بين حدين متباعدين.

(ب) الحديث عن الإسكندر الأكبر وتعظيم القرآن له.

(ج) ورود اسطورة سييف التى وردت فى الأوديسا فى القرآن.

(د) الأخذ بفكرة أرسطو المؤكدة بأن الماء هو أصل الكون، وفكرة أفلوطين بأن النور هو الأصل، كان من أكثر المتحيزين لهذا رأى المستشرق: هرشفيلد، وجولدزيهر، وهوروفيتز.

ولقد رد د. بدوى على هذه المزاعم بقوله: فى مسألة الوسطية فإن الوسطية كانت سمة مميزة وجوهرية للإسلام، لقوله تعالى: ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً﴾ (البقرة: ١٤٣). كذلك هو منهج، وليس مجرد نظرية، يراقب دوماً تطبيق الحكم الوسط بين الخير والشر وبين الحق والباطل.. ألخ. كذلك قصد بالوسطية هنا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وذلك مصداقاً لقوله تعالى: "كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله".

أما الحديث عن الإسكندر، فلقد أشار إليه القرآن كمثل للملك العظيم وصاحب المملكة المثالية والعادلة، وهذا ضمن ما ذكر عن بعض أخبار

الماضيين والشعوب السابقة لأمة الإسلام. ولقد جاء هذا الذكر إجابة من عند الله على لسان رسوله حين تحداه اليهود وسألوه أسئلة منها هذا السؤال ليمتحنوا مسألة نبوته.

أما أسطورة سيسيف الذى عذب ووردت روايته فى الأوديسا أنه أجبر على أن يستمر دون توقف فى دحرجة صخرة من أسفل جبل إلى قمته لتسقط عليه، فليس لها أى صلة بما ورد فى القرآن بصدد تعذيب المشركين فى النار الذى تعددت أشكاله وصوره. ومن هذه الصور التى وردت بصدد النضر بن الحارث الذى نزل فيه قوله تعالى: ﴿كَلَّا أَنه كَانَ لَآيَاتِنَا عَنِيدًا سَأَرَقَهُ صَعُودًا﴾ (المدرثر : ١٨ - ١٩).

أما بصدد الخلق فإن الله تعالى هو الخالق، وهو الذى يقرر وحده من أى شئ خلق، فلقد ذكر تعالى أنه خلق الإنسان من سلالة من طين، وأنه خلق الملائكة من نور وخلق الشياطين من نار، وخلق الدواب وكل شئ حتى من التراب والماء. قال تعالى فى سورة النور (آية ٤٥): ﴿وَاللهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ﴾، وقال تعالى فى سورة الأنبياء (آية ٣٠): ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا﴾. وإذا كان فلاسفة الأفلوطينية الحديثة الذين يقولون، وعلى رأسهم مؤسسها أفلوطين (٢٠٤ - ٢٧٠م) إن النور هو الأصل الأول، وكل الكون انعكاس من هذا الأصل، وأنه نور يتبع نور. فإن الله تعالى أنزل فى كتابه العزيز سورة أسماها سورة النور وعرفنا بأن الخلق ليس من نور، ولكن النور هو نور الله "الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح، المصباح فى زجاجة الزجاج كأنها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدى الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شئ عليم".

فى الفصل التاسع أثبت د. بدوى عدم صحة الافتراض اذى قال به المستشرق رلدكة من أن فاتحة الكتاب (البسمة) ذات أصل مسيحى وأنه ورد مثيل لها فى الإنجيل.

فى الفصل العاشر عالج د. بدوى موضوع ترتيب الآيات فى سور القرآن، وموضوع جمع القرآن وحفظه فى مصحف واحد. وأكد على أن الترتيب الذى بين أيدينا اليوم لآيات القرآن هو نفس الترتيب الذى كان عليه فى عهد الرسول، وأنه لم يحدث فيه أى تغيير أو تبديل، كما يدعى بعض المستشرقين، وأن القرآن جميعه قد جمع فى كتاب واحد فى حياة الرسول.

فى الفصل الحادى عشر يتحدث د. بدوى عن موضوع الكلمات غير العربية الواردة فى القرآن، ويأخذ برأى القائلين بأن هذه الكلمات، التى تبدو غير عربية، هى فى الأصل كلمات عربت وأستعملت فى العربية بنفس معناها فى اللغات الأخرى. ويورد د. بدوى فى هذا الخصوص رأى العلامة ابن عطية (ت ٥٤٦هـ / ١١٥١م) فى كتابه: "شرح الطبرى" الذى يقول فى مقدمته: "إن هذه الكلمات التى تبدو غير عربية. قد دخلت فى العربية قديماً، أيام العرب العاربة، بواسطة الرحلات التجارية وغير التجارية التى كان يقوم بها العرب خارج شبه الجزيرة: وقد عربت هذه الكلمات قبل الإسلام وصارت جزءاً من مفردات اللغة واستعملها العرب وتداولوها فى كلامهم. فلما نزل القرآن كان من الضرورى أن يخاطب العرب بما كانوا يتحدثون به من لغة وصارت جزءاً من لغتهم. وبذلك صارت هذه الكلمات عربية فى معناها ومضمونها" وقد ورد د. بدوى قوائم بالكلمات غير العربية الأصل التى وردت فى القرآن الكريم، نقلاً عن الزركشى (ت ٧٩٤هـ / ١٣٩١م) والسيوطى (ت ٩١١هـ / ١٥٠٥م).

وفى الفصل الثانى عشر من كتابه عالج د. بدوى ما ورد على لسان المستشرقين بصدد النداء المحدد والموجه فى القرآن فى عبارة: "يا أخت

هارون" للسيدة مريم العذراء (سورة مريم: ٢٨). ﴿يا أخت هارون ما كان أبوك
إمراً سوء وما كانت أمك بغياً﴾ وتفسيره بأن هارون المقصود هنا هو هارون
أخو النبي موسى. وجاء رده على ذلك كالتالى :

١ - يزعم البعض أن محمداً يؤكد ما ورد فى القرآن عن السيدة مريم بأنها
أخت هارون، وأن هارون المذكور هنا هو أخو النبي موسى فهى بذلك
تكون إذن أختاً للنبي موسى. وقد أخذ بهذا الرأى يوحنا الدمشقى، وتبعه
فى ذلك كل من: نيقولا دى كيوز، وتور أندريه وعدد كبير من
المستشرقين يستشهدون فى ذلك بما ورد فى القرآن مع أنهم أصلاً لا
يعترفون بالقرآن وينكرون أنه كتاب مقدس. ومعنى قولهم هذا أن محمداً
كان يخلط فى التاريخ لاعتباره زمن موسى بن عمران هو زمن عيسى
المسيح!

٢ - تساءل بعض كتاب المسيحيين عن شخص هارون هذا الوارد ذكره فى
القرآن إن لم يكن هو هارون أخى موسى؟

ويرد عليهم د. بدوى بالقول بأنه كان من المحتمل أنه كان للسيدة
العذراء مريم أخ يدعى هارون، لم يكن معروفاً لرجال الدين المسيحي
وكتابهم، وأن القرآن هو الكتاب الوحيد الذى أشار إلى ذلك.

٣ - أخذ المستشرق د. هيربلوت برأى يقوله المفسرون المسلمون مفاده أن
مريم، أم المسيح، تنحدر من نسل عائلة عمران أبى موسى وهارون ،
زعمى كذلك تنحدر من ناحية أمها (آن) من نسل هارون. فقول القرآن لها
يا أخت هارون، يعنى المنحدرة من سلالة هارون بن عمران أخى
موسى بن عمران.

٤ - الذين يقولون بهذا الرأى يقولون أيضاً أن عمران والد مريم العذراء، من
الذى يطلق المسيحيون عليه أسم (يواقيم) زوج القديسة (آن)، هو بحدوث
عمران بن ماثان أخو مريم أخت موسى. وبذلك يوجد لدينا إثبات ب م

عمران. أحدهما هـ. أبو مريم أخت موسى وهارون، والثاني هو أبو مريم العذراء، ام المسيح.

ويعرض د. بدوى لهذه الآراء وينتهى برأيه فيها بقوله: "إن هذه المسألة لم تشكل مشكلة في حياة النبي محمد، لسبب بسيط وهو أن اليهود والنصارى آنذاك قد فهموا أن العبارة تعنى أن مريم من سلاله هارون بن عمران، وهذا عادة العرب في القول. وبالقطع لم يرغب عن ذهن محمد البعد الزمني ما بين موسى وعيسى، وكان ذلك أمراً واضحاً ومعروفاً في المدينة آنذاك. ويضيف د. بدوى إلى هذا قوله بأن القرآن الكريم كان يستعمل هذه الكناية للدلالة على الانتماء إلى القبيلة أو العشيرة، فرى في سورة هود (الآية ٥) قوله تعالى: ﴿وإلى عاد أخاهم هوداً﴾، "فأخ هود" هنا يماثل القول "بأخت هارون" وكلاهما يشيران إلى القبيلة أو العشيرة التي ينتميان وينتسبان إليها. كذلك فإن العرب يقولون: "أخا هوزان" و"أخا ثقيف"، وأخا العرب" وغير ذلك، فعبارة يا أخت هارون في هذا المجال تشير بالقطع إلى أنها من نسل هارون بن عمران.

ويختتم د. بدوى كتابه بفصل أخير تحدث فيه عن شخص (هامان) الوارد ذكره في القرآن ورأى المستشرقين بصدده. ولقد ثبت أن هامان ورد ذكره في القرآن ست مرات على أنه وزير فرعون.

ففي سورة القصص (آية ٦) يقول تعالى: ﴿ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون﴾ ، وفي نفس السورة (آية ٨): ﴿إن فرعون وهامان وجنودهما كانا خاطئين﴾ ، وفي (الآية ٣٨): ﴿فأوقد لى يا هامان على الطين﴾ وفي سورة العنكبوت (آية ٢٩): ﴿وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات﴾، وفي سورة غافر (آية ٢٤) : ﴿ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين إلى فرعون وهامان﴾ ، والآية (٣٦): ﴿وقال فرعون يا هامان ابن لى صرحاً لعلى أبلغ الأسباب﴾ .

واستناداً على ذلك أكد المفسرون للقرآن أن هامان وزير فرعون مصر الذى كان معاصراً للنبي موسى، وأن فرعون هذا طلب من هامان أن يبني له صرحاً ليصل من خلاله إلى إله موسى. ويقرر معظم المفسرين والمؤرخين أنه لم يتم بناء مثل هذا الصرح. ولقد تعرض المستشرق ثيودور نولدكه ومن بعده المستشرق جدوفروا دي مومبين لموضوع هامان هذا القول بأن هامان المذكور فى القرآن هو نفس هامان المذكور فى الإنجيل، وهو ليس بوزير فرعون مصر ولكنه الوزير المقرب لآشوروس ملك الفرس.

ويعرض د. بدوى رأيه فى هذه المسألة بالقول بأنه من المحتمل ألا يكون اسم هامان الوارد فى الآيات القرآنية الست اسماً لشخص معين، بل ربما كان لقباً عاماً كان يطلق على كبير كهنة آمون. ومن دراستنا لتاريخ مصر الفرعونية عرفنا أن كبير كهنة آمون، بداية من الأسرة ١٩ فى الدولة الحديثة، كان صاحب مكانة هامة عند فرعون، وكان له إدارة كل بلاد صعيد مصر، وأنه كان قائد للجيش فى الحملات التى أرسلها الفرعون إلى ملك كوش (بالنوبة)، وأنه كان وزير خزانة الإمبراطور والمدير الأعلى لمعابد الآلهة المقدسة، بمعنى أنه وزير فرعون مصر كان يدير لفرعون كل الشؤون العامة والشئون المالية للدولة، وكان بمثابة وزير التفويض فى الدولة العباسية. ويواصل د. بدوى تعليقه على هذا الأمر بقوله: "ونحن نفترض أن أسم هامان الوارد فى القرآن مقارب لاسم آمون، ومن السهل لاسم آمون أن يحرف ويتحول إلى آمان، بمعنى الوظيفة الكبرى التى يؤديها رئيس الكهنة للملك الإله وقيامه بعمل وزارة التفويض نيابة عنه. وبذلك تكون كلمة هامان الواردة فى القرآن، وتعنى وظيفة وزير التفويض لفرعون، لا تنفى أنه وزير فرعون مصر، وإن أى قول يخالف ذلك هو قول خاطئ لا أساس له من الصحة".

وبنهاية هذا الفصل ينهى د. بدوى كتابه القيم مدافعاً عن كتاب الله المنزل، راداً سهام أعداء هذا الكتاب إلى نحورهم، وموضحاً بالدليل القاطع

والرأى الساطع ما ألبس على المستشرقين فهمه من بعض الموضوعات التى
أثاروها وحاولوا التشكيك فيها إنطلاقاً من رغبتهم فى التشكيك فى كتاب الله
العزیز الحكيم. ولكن الله تعالى وعد ووعدہ الحق بأن ينصر دينه ولو كره
المشركون وأن يحفظ كتابه الذى قال تعالى عنه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ
لِحَافِظُونَ﴾ ، وصدق الله العظيم وأن الحمد لله رب العالمين.

All Correspondence to be directed to:

Editor - in Chief: PROF. S. A. EL - NASSERY,

Cairo University, Faculty of Arts,

Orman, Giza, A. R. E.

رقم الإيداع : ٨٨/٧٣١٧

الترقيم الدولى ٩ - ٢٦ - ٢٣٨ - ٩٧٧

Cairo University
Faculty of Arts

THE EGYPTIAN HISTORIAN

STUDIES & RESEARCHES IN
HISTORY & CIVILIZATION

A BIENNIAL PUBLICATION OF
THE DEPARTMENT OF HISTORY

Editor - in - Chief: Prof. S. A. EL - NASSERY

ADVISORY BOARD

Prof. HASSANEIN RABIE

Prof. RAOUF ABBAS

Prof. HAMID ZAYYAN

Prof. ATTIA EL - KOUSY

Prof. ESSAM EL - FIKY

Prof. ABDULLATIF A. ALI

Prof. SAIED ASHOUR

Prof. HASSAN MAHMOUD

Prof. GAMAL EL - MESSADY

Volume 13 (JULY 1994)

Cairo University
Faculty of Arts



THE EGYPTIAN HISTORIAN

STUDIES & RESEARCHES IN
HISTORY & CIVILIZATION

A BIENNIAL PUBLICATION OF
THE DEPARTMENT OF HISTORY

Editor - in - Chief: Prof. S. A. EL - NASSERY

ADVISORY BOARD

Prof. HASSANEIN RABIE

Prof. RAOUF ABBAS

Prof. HAMID ZAYYAN

Prof. ATTIA EL - KOUSY

Prof. ESSAM EL - FIKY

Prof. ABDULLATIF A. ALI

Prof. SAIED ASHOUR

Prof. HASSAN MAHMOUD

Prof. GAMAL EL - MESSADY

Volume 13 (JULY 1994)

محتوى العدد

- افتتاحية العدد ٧
- ١ - الأبحاث والدراسات :
 - الجالية الهندية فى شرق أفريقيا بين هامرتون والسيد سعيد
(١٨٢٣ - ١٨٥٦) ١١
 - د. ببيان معود توكى
 - التعليم وتحديثه فى البحرين ٦٣
 - د. سعيد خليل هاشم
 - بداية الكارم ومعناه فى العصر الفاطمى ٨٩
 - د. محمد بركات الميلى
 - البابوية والهجمات الإسلامية على إيطاليا فى القرن التاسع الميلادى
/الثالث الهجرى ١١٥
 - د. عادل عبد الحافظ حمزة
 - تجارة القمح فى مصر فى العصر الفاطمى
(٣٥٨هـ-٥٦٧هـ/٩٦٨م-١١٧١م) ١٤٥
 - د. عبد الحميد حسين محمود حموده
 - الموالى والرقيق فى نجد والحجاز فى العصر الأموى ١٨٩
 - د. محمد رضا عبد العال محمد
 - الحياة الثقافية فى الدولة الحفصية فى القرن ٧ هـ/١٣ م
 - فى ضوء رحلة العبدرى ٢١٧
 - د. حسين ميد عبد الله مراد
- ٢ - عرض الكتب :
 - دفاع عن القرآن ضد متقديه للدكتور عبد الرحمن بدوى ٢٦٥
 - عرض وتحليل : أ. د. عطية أحمد القوصى